

* الربع الرابع *

من

كتاب

* الفكر السياسي *

في تاريخ الفقه الاسلامي

* تأليف الاستاذ سيدى محمد بن الحسين الحجوى الثعالبي *

* مدرس العلوم العالية في القرويين بفاس *



حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

﴿ رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى ﴾
 ﴿ واحلل عقدة من لسانى يفقهوا قولى ﴾

القسم الرابع فى الطور الرابع للفقہ

وهو طور الشيخوخة والمهرم المقرب من العدم

هذا الطور مبدؤه من اول القرن الخامس الى وقتنا هذا الذى هو القرن الرابع عشر وذلك انه وصل الى منتهى قوته فى القرون الاربعه السابقة وتم نضجه فزاد بعد حتى احترق وذهبت عينه ولم يبق الا مرقه فى القرن الخامس وما بعده الى ان صار الان اثرأ بعدعين ذلك لاسباب منها قصور الهمم عن الاجتهاد الى الاقتصار على الترجيح فى الاقوال المذنبية والاختيار منها والله در سعيد بن الحداد الفقيه القيروانى اذ يقول ان الذى ادخل كثيراً من الناس فى التقليد نقص العقول ودناءة الهمم وكانت وفاة هذا السيد الجليل سنة ٣٣٠ ثلاثين وثلاثمائة كفى المدارك ثم قصروا عن ذلك فى هذه الازمان واقتصروا على النقل عن من تقدم فقط وانصرفت هممتهم لشرح كتب المتقدمين وتفهمها ثم اختصارها وفكرة الاختصار ثم التبارى فيه مع جمع الفروع الكثيرة فى اللفظ القليل هو الذى اوجب الهرم وافسد الفقه بل للعلوم كلها كلياتى ايضا حه اذ صاروا قراء كتب لا محصلى علوم ثم فى الاخير قصروا عن الشرح واقتصروا على التحشية والقشور ومن اشتغل الحواشى ما حوى شئ

مجل التاريخ السياسي لهذه القرون

في اول القرن الخامس كانت الدولة الاسلامية في حال افتراق كما اسلفناه من قبل فبنوا العباس وخليفتهم القادر بالله بن المقتدر ببغداد لكن تحت سيطرة الديلم من بنى بويه وسلطانهم بهاء الدولة وكانت دولة بنى بويه في حال هزم وبجانبها دولة السلجوقيين الاتراك الذين تغلبوا فيما بعد على بغداد سنة ٤٤٧ وعلى كثير من بلاد الاسلام والروم ما بين البحر المتوسط الى بلاد الهند وكان في مصر الحاكم بامر الله الفاطمي ذو الخرقه التي تقل التاريخ منها كثيراً عنه حتى انه ادعى الالوهية وكانت احواله متناقضة وهو الذي اسس المكتبة الشهيرة بمصر دعاها دارالعلم واستجلب لها الكتب الثمينة من خزائن قصور المعمر وعوض مدرسة بغداد وبنى مدارس كثيرة ثم خربها وكان في الاندلس آخر الدولة الاموية سليمان المستعين ثم المهدي محمد بن هشام ثم هشام المؤيد ثلاثة من الخلفاء تولوا في سنة واحدة والدولة الاموية في النزاع في آخر رمق بعد تغلب الدولة العاصرية عليها كما فعل الديلم في بغداد * واعقب ذلك فتنة البربر في الاندلس التي اهلكت الحرث والنسل واخت على ما كان تأسس هناك من معاهد علمية وتقدم عظيم واعقبها ملوك الطوائف وافتراق الامة حتى صارت كل مدينة لها مغلب سمي نفسه ملكاً او خليفة وكان ذلك الداء قد نازل في الممالك الاسلامية في ذلك القرن الخامس سواء في الاندلس او الممالك الافريقية والشرق بما يطول سرده وبسبب ذلك سقطت جزيرة صقلية بيد النرمان وذهب ما كان بها من التمدن والعرف والحضارة الافريقية والاندلسية سنة ٤٦٤ اربع وسنتين واربع مائة وتفرق علماءها في الاقطار ومنها طمع النرمان في السواحل الافريقية واحتلوها بعد خراب القيروان واختلال دولة صنهاجة بها الى ان استقدها الموحدون وهذه الفتن كلها موجبة لانقطاع الصلة بين علماء الاقطار والرحلة التي تعين على تبادل الافكار واحتكاك الانظار ثم احيا الله الدولة الاسلامية في المغرب الاقصا والاندلس بالخليفة الاعظم يوسف

ابن تاشفين المتوفى الذى جمع شمل تلك الممالك واقلم العدل ونصر الدين واطهر الفقه وكان مالكي المذهب فصارت للفقهاء في وقته ووقت ولده على من نصف القرن الخامس الى الربع الاول من السادس الكلمة النافذة وعاد للمذهب المالكي هناك شباها الا انه سقط في القيروان والقطر التونسي ثم الجزأرى سقوطا كلياً باستيلاء المتبربرين من الاعراب الجفاة الذين صبههم الفاطميون من مصر على افرقية كالصاعقة سوط عذاب فخر بوا القيروان سنة ٤٤٩ وانجلى علمائها الى الاقطار ومات منهم كثير قال في معالم الايمان وفي آخر القرن الخامس الى انقضائه لم يبق بالقيروان من له اعتناء بتاريخ لاستيلاء مفسدى الاعراب على افرقية وتخريبها واجلاء اهلها عنها الى سائر بلاد المسلمين وذهاب الشرائع بعدم من ينصرها من الملوك الى ان من الله بظهور دولة الموحدين فوضعت بهامعالم الدين وسبل الحق ورسوم الشرع فظهر بظهورها بافرقية العلماء والصلحاء وذلك في سنة الاحماس سنة ٥٥٥ خمس وخمسين وخمسائة اه وظهر الموحدين كان قبل ذلك بالمغرب لكن الظهور الحربى اما الظهور العلمى ورجوع الحركة العلمية لمعتادها بافرقية كان في التاريخ المتقدم حين استتب الامر لعبدالمومن بن على ثم ولده يوسف ثم حفيده يعقوب المنصور وهو الذى حرق كتب المالكية وترك الفروع والزم العلماء بالاجتهاد فظهر في وقته حفاظ وعلماء مجتهدون يلحقون الفرع باصله او هم ظاهرة كماياتى مثل ابى الخطاب بن دحية واخيه ابى عمرو ومحيى الدين بن عربى الخاتمى نزيل دمشق وغيرهم وبموت المنصور انطقات تلك الجذوة ثم بالادالة بالدولة المرينية رجع الناس الى فروع المالكية ونسوا الاصول اذ كان تخليهم عن الفروع الزاميا لا اختيارا وكانت المهم قد اصابها ما اصابها من القهقرى الى ورا والاختناق بالتقاليد وسرد الفروع فقط * وبقي الحال في المغرب تاخراً الى تاخر الى وقتنا هذا الذى صار الفقه الى ما هو عليه الان بل صار الى فقهاء وان شئت فقل ثلاثة فقه المالكية الاصلى المذكور في الموطا والمدونة وغيرهما وفقه العمليات وهو ما حكم به القضاة مقلدين لقول ضعيف مخالفين

للاجح والمشهور لامتراضه ثم ازداد الان فقه آخر وهو ما يتاسس بالاوامر المولوية والظواهر السلطانية بالعدلية وغيرها كما تاسس بالمجلة التونسية وقد صار هذا ايضاً فقهاً يدرس في مدارس الحكومة ولا يسمى فقهاً في عرف الشرع لعدم وجود شروطه التي سبقت لنا في تعريفه صدر الكتاب * اما في الشرق فقد دهمه في القرن الخامس مادم الغرب من الافتراق كما سبق وكل جهة لها خليفة او سلطان * وتسلمت الصليبيون على الشام وبيت المقدس وكانت هناك الحروب الهائلة التي سببها الحاكم بامر الله الفاطمي لما خرب كنائس النصرى واليهود ونقض ما كان معهم من اليهود مع فساد اعتقاده وفكره وضعفت دولة الفاطميين بمصر وذلك في القرن السادس لما كان الموحدون في المغرب ظاهرين منصورين والاسلام متقدماً كما سبق وهذا من عجائب تاريخ الاسلام قلما تجده ينحط ويتقهقر في جهة الا ويتقدم في اخرى ففي وسط الخامس سقط في تونس ونهض في المغرب الاقصا والاندلس وفي وسط السادس نهض في جميعها وسقط بمصر والشام الى ان قضي الله صلاح الدين الايوبي الذي انتقل الشام من ايدي الصليبيين مع بيت المقدس وطهر مصر من بقية الفاطميين الذين كانوا رافضة يسبون السلف وتعصوا بمذهب الباطنية الذي كان قد ظهر في تلكم النواحي ثم ضعف امرهم حتى لم يبق لهم الا الخطبة التي كان قطعها من مصر على يد صلاح الدين سنة ٥٦٧ سيع وستين وخمسمائة وصيرها باسم المستضيء العباسي * اما العراق ودار الخلافة وهي بغداد فبعد تسلط الديلم وانقسام تلك الممالك الى دول صغيرة في القرن الرابع كما تقدم قد نزلت بها الداهية الدهياء التي لم ينزل بالاسلام مثلها منذ نشأ الى الان وهو تسلط التتر على دار الخلافة وقتل الخليفة المستعصم العباسي سنة ٦٥٦ ست وخمسين وستمئة واستولى اميرهم هولوكوا على بغداد وماوراءها الى الهند وما امامها الى دمشق الشام وقتل الملايين من المسلمين وفعل افاعيل المتوحشين مما لا يقدر اى قلم على وصفه ولا اى ذهن على تحصيل تصويره الا ان تغلبه العبرة وصارت الممالك العظيمة عبرة بعدما كانت ملاي

بالمدارس والمكاتب والمراصد والمستشفيات والمصانع وذبح بذلك علم الاسلام وعلمائه بالقتل وكتبه وذخائره ورجاله بالحرق والغرق وتمدنه وحضارته وكان هولاء كوا وقومه مشركين ولذلك يعتبر دخولهم بغداد فاصلا بين تاريخ الاسلام القديم والجديد ولكنه لم تات سنة ٧٠٠ سبعمائة حتى اسلم ملك التتر قازخان بن طرخان بن هولاء كوا واسلم معه ١٠٠٠ الف مقاتل من التتر لكن بعد ما خربوا مدن الاسلام من سمرقند وخراسان وخوارزم الى دمشق الشام واذهبوا زهرة مدينة العرب والترك والفرس وغيرهم من الاجناس الاسلامية فاذا اضفت ذلك الى سقوط صقلية ومدنها بيد النورمان وخراب القيروان بيد البدو وكل منها في اواسط القرن الخامس كما سبق ودخول البربر لقرطبة في آخر القرن الرابع وفيه ابتداء سقوطها الذي انتهى سنة ٦٢٣ ثلاث وعشرين وستمائة بدخول اصابيا لها ثم بعدها اشبيلية تعلم مقدار ما رزى به الاسلام والفقهاء في هذه القرون الخامس والسادس والسابع ثم في آخر القرن الثامن ظهر تيمورلنك من بقايا التتر المسلمين ففتح جل اسيا كبلاد الهند وخراسان ويران والعراق والشام واسيا الصغرى وشرع في فتوح الصين وملك نصف الدنيا لكن خرب من معالم الاسلام ما بقى وفل بدمشق الشام ما فعله سلفه ببغداد * اما في المغرب فضعفت الدولة الاسلامية الموحدية وكثرت الفتن ما بين سقوطها وبين نهوض الحفصية بتونس والزيانية بتلمسان والمرينية بالمغرب في المائة السابعة * هذه الدول الثلاث كانت تتنازع البقاء بينها وكل منها يريد الاستحواذ على غيره ثم سقطها ايضا بمدذك وذهاب دولة بني الاحمر التي كانت بقيت بسيف البحر في الاندلس واستيلاء العدو على غرناطة وجميع الاندلس وخروج الاسلام من جنوب اوربا الغربي وذلك في القرن العاشر الهجري ولم تات سنة ١٠١١ احدى عشرة و الف حتى لم يبق في الاندلس الا من تنصر جبراً وتلفت المدارس والمكاتب والمعاهد وكل آثار التمدن العربي حتى الكتب فقد حرق الكردينال كسيمينس

ثمانين الف مخطوط عربى فى ساحات غرناطة واصدرا مره بإبادة الكتب العربية فى اصابنا قاطبة فبقى اتلافها مسترسلا مدة نصف قرن بهذه الحوادث الهائلة ذهبت عاوم اهل افريقيا والاندلس لكن كانت دولة الاتراك قد ظهرت فى اول القرن السابع باسيا الصغرى وصارت تعظم شيئا فشيئا الى ان استولت على معظم اسيا تقريبا وممالك من شرق اوربا وافريقية الى ان بلغت الى حدود المغرب الاقصا بل كان المغرب تحت سيطرتها ايام السعديين فى القرن العاشر واستجدت للاسلام عظمتها التى فقدتها منذ قرون بل فتحوا القسطنطينية العظمى التى عجزت عنها دول الاسلام قبلهم من يد الروم الشرقية سنة ٨٥٧ سبع وخمسين وثمانمائة وفتحوا شرق اوربا كبلاد اليونان والبلغار والجبل الاسود والبوسنة والهرسك وكثير من بلاد الروس وبلاد المجر وهنكاريا وكان لهم قدم عظيم فى الفتح واتساع الممالك انسى من قبلهم وبنوا على انقاض ممالك الاسلام الساقطة من التتر وغيرهم مملكة عظيمة ففتحوا الحجاز بما فيه مكة والمدينة وصاروا حماة الحرمين الشريفين وفتحوا العراق والشرق واليمن ومصر وتنازل لهم الخليفة العباسى الذى كان بها عن لقب الخلافة فصار ملوكهم خلفاء الاسلام منذ سنة ٩٢٣ ثلاث وعشرين وتسعمائة ومن العجب انه فى السنة قبلها تم استيلاء الاصبان على الاندلس نهائيا ثم ان الاتراك فتحوا تونس والجزائر واحاطوا بالبحر الابيض احاطة الهلال بالنجم فكان لهم من اتساع الملك ما لم يكن لغيرهم قبلهم ولا بعدهم يبلغ ثلاثة ارباع العالم وكان لهم الاسطول الضخم والنظام الاتم فكان الاسلام ينموا هو يسقط فى غرب اوربا اذا به يتقدم فى شرقها لكن لم يؤثر ذلك على الفقه بالتقدم بل بالتأخر لان العواصم التى كانت مهد الفقه كبغداد وخراسان وسمرقند ودمشق ومصر والبحيرة والكوفة والقيروان وتونس ومراكش وفاس وقرطبة واشبيلية ثم غرناطة منها ما استولى عليه العدو أو الخراب ومنها ما صارت ثانوية غير عواصم بل تابعة لدار الخلافة التى صارت هى القسطنطينية وانت تعلم ان لسان الدولة المسيطرة هو التركية

فلم يكن للعربية تقدم بل تاخر والفقهاء الاسلامى تابع للعربية فى تقدمها وتاخرها لان مادته القرآن والسنة وهما عريان والعلماء الذين تصدروا للقضاء والافتاء لسانهم اعجمى لا قبل لهم بفهم بلاغة القرآن والسنة فلذلك لم يشتغلوا بالاجتهاد والاستنباط بل بالتقليد والاقتصار على الشرح والتحشية والاقتصار لمؤلفات وجدوها سهلة وجل ما افوه كانت اللكنة والصعوبة مستولية عليه كما يعلم ذلك بمطالعة كتب علماء هذه العصور وقد جعلوا مركز مشيخة الاسلام فى القسطنطينية وتمذهبوا بمذهب ابى حنيفة مقلدين وكان القضاة والمفتون يتمذهبون به فنال انتشاراً عظيماً اكثر مما كان زمن بنى العباس اذ لم يكونوا ملتزمين له كل الالتزام كما يعلم بمراجعة تراجم من تقدم فى الطور الثالث قبله وفيما ياتى وبقي الحال والاسلام على ذلك الى ان رجع الترك القهقرى وتسلبت الروس والنمسا وغيرهما على بلاد الترك بالغزو والغارة وانتزاع الممالك منهم وفصل العناصر الاجنبية عنهم وغير الاجنبية ثم امم اوربا التى نهضت لمناهضتهم وهى امم الاستعمار والفتح كالانكليز وغيرهم فصارت ممالك تركيا تنتهب ويستقل البعض منها والباقي دخلته الفتن والثورات وانفصمت العربى وحات المصائب بالبلاد الاسلامية فزاد الفقهاء والعلوم العربية تاخراً وهرما الى وقتنا هذا الذى لم يبق فيه من الدين الا اسمه ومن القرآن الا رسمه والله عاقبة الامور والله المسئول ان يجدد لهذه الامة عصرًا جديداً وشرفاً مجيداً آمين

❦ احياء الاجتهاد على عهد الدولة الموحدية ❦

❦ بالمغرب والاندلس فى القرن السادس ❦

اعلم انه برقت بارقة على الفقهاء فى سنة ٥٥٠ خمس وخمسمائة تحرك بها حركة لكن كانت اشبه بحركة الموت وذلك ان عبد المومن بن على لما غلب المغرب ووجد العلماء انهمكوا فى الفروع راضين خطة التقليد الذى يقضى على الفقهاء فكر فكرة فى الزام العلماء الاجتهاد وترك التقليد فقبل انه ابرزها الى حيز العمل فحرق كتب

الفروع كلها وامر بوضع كتب احاديث الاحكام ذكر ذلك فى القرطاس وهو حجة ثبت وثقه ابن خلدون وغيره وانكر ذلك التميمى فى المعجب وقال ان عبد المؤمن انما فكر فى ذلك وان الذى ابرزه هو حفيده ابو يوسف يعقوب المنصور المتوفى سنة ٥٩٥ خمس وتسعين وخمسمائة قال ان فى ايامه انقطع علم الفروع وخافه الفقهاء وامر باحراق كتب الفروع بعد ان يجرى ما فيها من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن فاحرق منها جملة فى سائر البلاد كمدونة سجنون وكتاب ابن يونس ونوادير ابن ابي زيد ومختصره والتهذيب للبراذعى وواضحة ابن حبيب قال لقد شهدت منها وانا بفاس يومئذ يوتى منها بالاحمال فتوضع ويطلق فيها النار وتقدم الى الناس فى ترك الاشتغال بعلم الرأى والخوض فى شئ منه وتوعده على ذلك بالعقوبة الشديدة وأمر جماعة ممن كان عنده من العلماء المحدثين بجمع احاديث من المصنفات العشرة وهى الكتب الخمسة والموطا وسنن البزار ومسنند ابن ابي شيبة وسنن الدارقطى وسنن البيهقى فى الصلاة وما يتعلق بها على نحو الاحاديث التى جمعها ابن تومرت فى الطهارة فاجابوه لذلك وجمعوا ما امرهم بجمعه فكان يمليه على الناس بنفسه وياخذهم بحفظه وانتشر هذا المجموع فى جميع المغرب وحفظه الناس من العوام والخاصة فكان يجعل الجعل السننى من الكسا والاموال وكان قصده فى المجلة محو مذهب مالك من المغرب جملة واحدة وحمل الناس على الظاهر من الكتاب والسنة وهذا المقصد بعينه كان مقصد ابيه وجده الا انهما لم يظهره واطهره يعقوب هذا يشهد لذلك عندى ما اخبرنى به غير واحد ممن لقي ابا بكر بن الجلد اخبرهم قال لما دخلت على امير المؤمنين يعقوب اول دخلة دخلتها عليه وجدت بين يديه كتاب ابن يونس فقال لى يا ابا بكر انا انظر فى هذه الاراء المشعبة التى احدثت فى دين الله ارايت يا ابا بكر المسئلة فيها اربعة اقوال او خمسة او اكثر فاقى هذه الاقوال هو الحق واياها يجب ان ياخذ به المقلد فافتحت ابين له ما أشكل عليه من ذلك فقال لى وقطع كلامى

ياأبا بكر ليس الا هذا وأشار الى المصحف او هذا وأشار الى سنن ابى داود عن
يمينه او السيف فظهر فى ايامه ما خفى فى ايام ابيه وجده ونال عنده طلبة الحديث ما
لم ينالوه فى ايام ابيه وجده اه وقال ابن خلكان امر يعقوب المنصور الموحدى
برفض فروع الفقه واحرق كتب المذهب وان الفقهاء لا يفتون الا من الكتاب
والسنة النبوية ولا يقلدون احداً من الائمة المجتهدين بل تكون احكامهم بما يودى
اليه اجتهادهم من استنباط القضايا من الكتاب والحديث والاجماع والقياس قال
ولقد ادركننا جماعة من مشايخ المغرب وصلوا الينا وهم على ذلك الطريق مثل ابى
الخطاب (١) ابن دحية واخيه ابى عمرو ومحمى الدين بن عربى الخاتمى نزيل دمشق
 وغيرهم اه ولا يخفى ما هناك من المخالفة بين كلامى المعجب وابن خلكان فالاول
 يقتضى انه الزهيم بالظاهر والثانى يقتضى حرية الاجتهاد حتى فى العمل بالقياس
 ويظهر لى ان الحق ما قاله صاحب المعجب لانه حضر الواقعة وفى بلده كانت
 فهو احرى ان يحقق الواقع وعندى انه لو اعطاهم حرية الاجتهاد ما تركوه ولا
 رجعوا للتقليد عند اضمحلال دولته وان الذى اوجب نبذهم لعمله هو انه الزهيم
 بالانتقال من تقليد مالك الى تقليد الظاهرية فى الحقيقة وان كان فى اللفظ الزهيم

٥١٥ (١) ابو الخطاب هو عمر بن الحسن بن على يرفع نسبه الى دحية الكلابى الصحابى الجليل
 وبقيصة النسب فى ابن خلكان قال انه من بالنسبة من اعيان العلماء ومشاهير الفضلاء اتقن فن
 الحديث وما يتعلق به من لغة وايام العرب واشعارها طاب الحديث فى بلده الاندلس ورحل
 منها الى مراکش وافريقيا والشام والعراقين وخراسان وفازندران واصهان ونيسابور وهو
 فى كل ذلك يطلب الحديث ويؤخذ عنه وقدم أبريل سنة ٦٠٤ فوجد مظفر الدين الملك العظيم
 صاحبها يحتفل المولد فعمل له كتاباً سماه انتوير * فى مولد السراج المنير وهو أول ما ألف
 فى الباب ودفع له الملك الف دينار وله عدة تصانيف وتوفى بالقاهرة سنة ٦٣٣ ثلاث وثلاثين
 وستمائة عن سبع وثمانين سنة ٥١٦ أما أخوه أبو عمرو عثمان فكان أهن منه حافظاً لغة العرب
 قيماً بها وعزل الملك الكامل أبا الخطاب عن دار الحديث التى كان أنشأها بالقاهرة ورتب مكنه أخاه
 أبا عمرو ولم يزل بها الى أن توفى سنة ٦٣٤ اربع وثلاثين وستمائة اه ابن خلكان يخ ٥١٧
 أبو بكر محمد محمى الدين بن على بن محمد الختمى الطائى الاندلسى شهر باين عربى ويزاد
 لام التعريف ولد بمرسية سنة ٥٦٠ ثم طاف البلدان من الاندلس والمغرب والشام ودخل

بالاجتهاد ولا معنى لابدال مذهب يرون صوابيته وعليه وجدوا آباءهم واجدادهم الى مذهب ظهر له وحده حقيقته ويدل لما في المعجب ما قاله سيدى عبدالرحمن ابن عبد القادر الفاسي في تويلف له في بيوتات فاس ونصه ان مهدي الدولة الموحدية واتباعه من ملوكها كانوا ينكرون الرأي واتحلوا مذهب الظاهرية وهو العمل بظاهر القرآن والسنة وحملوا الناس على ترك الفروع الفقهية وحرقوا كتب الفروع كلها ولم تزل كتب الفروع منبوذة عنده وعند عبد المؤمن بن علي واولاده بل حرقوها ووضعوا في السنين اوضاعا وادفعوا المحن بذوى الفروع وقتلوه وضربوه بالسياط والزموهم الايمان المغلظة من عتق وطلاق على ان لا يتمسكوا بشيء من كتب الفقه ولما جاءت الدولة المرينية تقضت ذلك كله وجددت كل الفروع فاملى الفقيه ابوا الحسن على بن عشرين المدونة من حفظه ووجدوا نسخة قوبلت عليها النسخة التي املاها فلم تختلف الابوا اوفاء اه وفي نيل الابتهاج ان عبد الله بن محمد بن عيسى التادلي الفاسي كتب المدونة من حفظه بعد ان امر الموحدون بحرقها اه وفي قوانين ابن جزي عند ذكره الخلفاء الموحدين وكان المنصور ابو يوسف يعقوب علما محدثا الف كتاب الترغيب في الصلاة وحمل الناس على مذهب الظاهرية وحرق كتب المالكية اه وهذا كله

بغداد وحدث بها بشيء من مصنفاته ودخل بلاد الروم والمشرق وله مؤلفات كثيرة كالتفسير والفتوحات المكية المشهورة في النوادي العلمية وقد اختلف الناس فيه فمن قال مكفروا ومن قال مبرر شأن عظماء العلماء وتآليفه تدل على عقل وفلسفة عظيمة ومعرفة نادرة وخيال واسع وتمكن من العلوم والمعرفة الا أن ارباب البصائر حذروا من الاشتغال بكتبه لما فيها من المغالات التي لا ينبغي أن يشتغل بها لتحالفها ظاهراً لما عليه جمهور الامة توفي بدمشق سنة ٦٣٨ ثمان وثلاثين وستمائة وله اختيارات في الفقه شاذة لاجتهاده منها قوله بمسح الرجلين في الوضوء من غير خف وجواز السجود في التلاوة الى أي جهة وجواز امامة المرأة والقول بايمان فرعون وعبور الحنب الممسجد والاقامة فيه وقرآته القرآن وأن الطهارة لا تشترط في صلاة الجنابة في اختيارات آخر يطول ذكرها والقول الفصل ما قال الجلال السيوطي اعتقاد ولايته وتحريم النظر في كتبه وابن عربي نفسه جرم النظر فيها اه مؤلف

يؤيد ما ارتأيناه فتيين ان لسرعة انهدام ما اسسه الموحدون اسبابا الاول جعلهم ذلك اجباريا وكل ما كان كذلك لا يقبل ويسرع زواله ولو كان حقاً لانفة النفوس من كل ما تلزم به جبراً الثانى انهم سموه اجتهداً وانما هو ابدال رأى بمذهب الظاهرية الذى هو جمود لم يستحسنه الجمهور ومثل هذا وقع لابن حزم عاب على الناس تقليد مالك وقلد داود الظاهري وان كان المفتى على مذهبهم لا بد له من اجتهد ورجوع للاصول من كتاب او سنة ولذلك استفاد الفقه من عمل الموحدين فائدة عظمت بظهور حفاظ و علماء كبار تاليفهم تتاليف مهمة فى الحديث وغيره الثالث انقضاء دولتهم واتيان دولة اخرى تريد تخريب مجد ما قبلها لتشيد مجداً جديداً ثم ان الداعى لما فعله الموحدون ليس نصرة مذهب ظهر لهم صوابيته فقط بل مع الاتقام من الفقهاء المالكية الذين ادركوها شأواً بعيداً ايام لمثونة قبلهم فيما يظهر لى قال فى المعجب قد ادرك الفقهاء فى ايام على بن يوسف ابن تاشفين وهى الثلث الاول من القرن السادس مبلغاً عظيماً لم يبلغوا مثله فى الصدر الاول من فتح الاندلس ولم يزل الفقهاء على ذلك وامور المسلمين راجعة اليهم واحكامهم كبيرها وصغيرها موقوفة عليهم طول مدته فعظم امر الفقهاء كما ذكرنا وانصرفت وجوه الناس اليهم فكثرت اموالهم واتسعت مكاسبهم وفى ذلك يقول ابو جعفر بن البنى الجبائى

اهل الرياء ليستموا ناموسكم * كالذئب ادلج فى الظلام العاتم
فلكتهم الدنيا بمذهب مالك * وقسمتم الاموال بابن القاسم
وركبتم شهب البغال باشهب * وباصبغ صبغت لكم فى العالم

الى ان قال ولم يكن يحظى عند امير المسلمين الا من علم علم الفروع على مذهب مالك ففقت فى ذلك الزمن كتب المذهب وعمل بمقتضاها ونبذ ما سواها وكثر ذاك حتى نسي النظر فى كتاب الله وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن احد من مشاهير اهل ذلك الزمن يعتنى بهما كل الاعناء اه

المراد قال الخطابي في معالم السنن المتوفى سنة ٣٨٨ ثمان وثمانين وثلاثمائة مانصه رأيت اهل العلم في زماننا قد انقسموا (١) فرقتين اصحاب الحديث واصحاب الفقه وكل فرقة لا تنفك محتاجة الى ما عند الاخرى اذ الحديث اساس والفقه بناء وكل بناء على غير اساس فنهار وكل اساس لا بناء عليه فخراب وعلى ما بينها من التداني وشدة الحاجة بل الفاقة اللازمة لكل منهما الى صاحبتها فهما اخوان متهاجران على انه يجب عليهما التناصر والتعاون فاهل الاثر كدم الرواية وجمع الطرق وطلب الغريب والشاذ الذي اكثره موضوع ومقلوب لا يراعون المتون ولا يفهمون المعاني ولا يستخرجون ركازها وسرها وربما عابوا الفقهاء وتناولوهم بالطمع وادعوا عليهم مخالفة السنن ولا يعلمون انهم قاصرون عن مبلغ العلم بالسنن وآثمون بسوء القول واما اهل الفقه فان اكثرهم لا يعرجون الا على اقل قليل من الحديث ولا يكادون يميزون بين سقيمة من صحيحه ولا يعبثون ان يحتاجوا بالسقيم اذا وافق آراءهم وقد اصطالحوا على قبول الضعيف والمقطع اذا ما اشتهر عندهم وتعاورته الالسنه من غير تثبت وهو زلة من الراوى اوعى منه ولو حكى لهم عن ائمة مذهبهم قول لتثبتوا واستبرءوا له العهدة فتجد اصحاب مالك لا يعتمدون الارواية ابن القاسم واشهب او اضراهما من نبلاء اصحابه فاذا جاءت رواية عبدالله بن عبد الحكم لم يكن عندهم طائلا وترى اصحاب ابى حنيفة يشبثون ولا يقبلون الارواية محمد بن الحسن او ابى يوسف والعلية من اصحابه فاذا جاء عن الحسن بن زياد اللؤلؤى وذوى روايته قول بخلافه لم يقبلوه وكذلك تجد اصحاب الشافعى انما يعولون على رواية المزنى والربيع بن سليمان المرادى فاذا

٥١٨ (١) بلغ بهم الانقسام الى التنازع والخصام ذكر عياض في مداركه أن عيسى بن سعادة الفاسي لما توفي سنة ٣٥٥ تنازع فيه علماء فاس فيمن يصلى عليه الفقهاء والمحدثون كل يدعيه ويقول انه أحق بالصلاة عليه وهذا نظير ما وقع بعد الصدر الاول من انسحاب القراء عن صف الفقهاء والمحدثين وما وقع في هذا العصر من انفراد الصوفية عن الفقهاء وكثرة الفرق داعية الى التلاشي والانحطاط ولله عاقبة الامور اه مؤلف

جاءت رواية خزيمة والجرمي وامثالهما لم يلتفتوا اليها وهكذا كل فرقة من الفقهاء في مذاهب أيمتهم لا يقتنعون (١) الا بالثقة الثبت فاذا كان هذا في الفروع فكيف يجوز لهم ان يتساهلوا في الامر الاهم والخطب الاعظم وهو الرواية عن رسول رب العزة الواجب حكمه اللازم طاعته الذي يجب التسليم لامره والالتقياد لحكمه حتى لا نجد في أنفسنا حرجاً مما قضاءه واذا جاز للانسان أن يتساهل في حق نفسه فيقبض الزائف ويغضى عن العيب فلا يجوز له أن يفعل ذلك في حق غيره اذا كان نائباً عنه كولى اليتيم الضعيف ووكيل الغائب فاذا فعل كان خيانة للعهد واخضراراً للذمة ولكن قوما استوعروا طريق الحق واستطابوا الدعة فاختصروا طريق العلم واقتصروا على تنف وحرف منتزعة من معانى أصول الفقه سموها عللاً وجعلوها شعاراً لأنفسهم في الترسم برسم العلم وتخذوها جنة عند لقاء خصوصهم ونصبوها ذريعة للخوض والجدل يتناظرون بها وهذا وقد وسوس لهم الشيطان حيلة لطيفة وبلغ منهم مكيدة فقال لهم هذا الذى فى أيديكم علم قصير وبضاعة مزجة لا تنف بمبلغ الحاجة والكفاية فاستعينوا عليه بالكلام وصلوه بمقطعات منه واستظفروا بأصول المتكلمين يتسع للمرء مذهب الخوض ومجال النظر فصدق عليهم ابليس ظنه وأطاعه كثير منهم واتبعوه الا فريقاً من المؤمنين فيالرجال وبالعقول أين يذهب بهم وأين يخدعهم الشيطان عن حظهم وموضع رشدهم والله المستعان اهـ ونحوه وقال ابن العربى فى القواصم والعواصم عطفنا عنان القول الى مصائب نزلت بالعلماء فى طريق الفتوى لما كثرت البدع وتعاطت المبتدعة منصب الفقهاء وتعلقت أطماع الجهال به فنالوه بفساد الزمان ونفوذ وعد الصادق صلى الله عليه وسلم فى قوله اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئخوا فافقوا بغير علم

(١) قوله لا يقتنعون الا بالثقة الثبت الخ لهذا مع وقوع الاختلاط فى المذاهب وكثرة الروايات والروايات فاصحاب الشافعى البغداديون يتقاون اقوالاً غير ما ينقله المصريون وهكذا المالكية لهم طريقة العراقيين والحجازيين والمصريين والقرويين نص على ذلك صاحب المعيار نقلاً عن ابن مرزوق فى نوازل الصلاة اهـ مؤلف

فضلوا وأضلوا وبقيت الحال هكذا فماتت العلوم الا عند آحاد الناس واستمرت القرون على موت العلم وظهور الجهل وذلك بقدر الله تعالى وجعل الخلف منهم يتبع السلف حتى آلت الحال الى أن لا ينظر في قول مالك وكبراء أصحابه ويقال قد قال في هذه المسئلة أهل قرطبة وأهل طلمكة وأهل طليطلة وصار المصبي اذا عقل وسلكوا به أمثل طريقة لهم علموه كتاب الله ثم نقلوه الى الادب ثم الى الموطن ثم الى المدونة ثم الى وثائق ابن العطار ثم يختمون له باحكام ابن سهل ثم يقال له قال فلان الطليطلى وفلان الجريطى وابن مغيث لا أغاث الله نراه فيرجع القهقري ولا يزال يمشي الى ورا ولولا أن الله من بطائفة تفرقت في ديار العلم وجاءت بلباب منه كالتقاضى أبى الوليد الباجى وأبى محمد الاصيل فرشوا من ماء العلم على هذه القلوب الميتة وعطروا أنفاس الامة الذفرة لكان الدين قد ذهب ولكن تدارك البارى تعالى بقدرته ضرر هؤلاء بنفع هؤلاء وربما سكنت الحال قليلا والحمد لله اه نقله في الاستقصاء وقد وضعناه أمامك لتستفيد كيف كان تعلم أهل الاندلس في القرن الخامس والسادس وتعلم أن رحلة العلماء من منغشات العلم وتعلم أن الفقه اذ ذاك قد أخذ في دور التأخر وقال القرافى في الفرق الثامن والسبعين يجب على أهل المذاهب أن يتفقدوا مذاهبهم فكل ما وجدوه على خلاف الاجماع أو القواعد أو النص أو القياس الجلى السالم من المعارض يحرم عليهم الفتيا به ولا يعمرى مذهب من المذاهب عنه قف على آخر كلامه وان رمت التوسع في هذا المقام فعليك باعلام الموقعين فانه أخنى بلائمة كثيرة على العلماء في تركهم الاجتهاد وميلهم لظل التقليد وذكر في الطبقات السبكية في ترجمة الحافظ أبى الطاهر السلفى الاسكندراني أن والد السبكي اعترض عليه في فتوى أفتاها بان فنه الحديث وليس من شأنه الاقتاء وانى لاعجب من شافعى يقرر في غير ما موضع أن امامهم بنى مذهبه على الحديث وأن أصلهم الاصيل هو الحديث وأنه أوصاهم بان الحديث هو مذهبه ومع ذلك

يعترض هذا الاعتراض وكم لهذه القضية من نظير في تلك القرون وفي اعلام الموقعين عدد ٤٥٧ من الجزء الرابع لا يجوز ان ينسب للشافعى قول يخالف الحديث وانه يجوز للمفتى ان يفتى من الصحيحين او السنن او غيرها من كتب الحديث الموثوق بها فانظره فتبين لكم من هذا ما حصل فى هذه الازمان من استقلال الفقه عن الحديث والحديث عن الفقه مع ما كانا عليه من التلازم فى القرون الاولى ففى آخر الشئائل الترمذية عن ابن المبارك اذا ابتليت بالقضاء فعليك بالاثرو عن ابن سيرين ان هذا العلم دين فانظروا عن من تأخذونه وقد اراد الموحدون فى افريقيا والاندلس الرجوع الى الاصل الاول لكنهم لم ينجحوا ولم يدم عملهم للاسباب التى بينها لكم والله عاقبة الامور

قال السبكي فى الطبقات عدد ١٦٩ من الجزء الاول ما نصه ثم أفضى الامر الى طى بساط الاسانيد رأساً وعد الاكثار منها جهالة ووسواساً ولا يهون الفقيه أمر ما نحكيه من غائب الوجوه وشواذ الاقوال وعجائب الخلاف قائلاً حسب المرء ما عليه الفتيا فيعلم ان هذا هو المضيق للفقه أعنى الاقتصار على ما عليه الفتيا فان المرء اذا لم يعرف علم الخلاف والمأخذ لا يكون فقيهاً الى أن يلج الجمل فى سم الخياط وانما يكون ناقلاً مخبطاً حامل فقه الى غيره لا قدرة له على تخريج حادث بوجود ولا قياس مستقبل بحاضر ولا الحاق غائب بشاهد وما أسرع الخطأ اليه واكثر تراحم الغلط عليه وأبعد الفقه لديه ثم روى حديث نصر الله عبداً سمع مقاتلى هذه ثم وعاهها وحملها رب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه الحديث رواه الترمذى وغيره اه فانظر رحمك الله تافه أهل القرن الرابع الى الثامن من مثال الفقه وترك السنة والاجتهاد والاشتغال بالفروع وهكذا بقيت الحال فى نقصان واندحار الى وقتنا هذا وربما حصلت حركة فى بعض الاعصار لكن يعقبها سكون وجود ومما اشتغل به فقهاء هذه العصور تاليف مناقب أئمتهم وتفاخروا فى ذلك حتى صارت مناقب أبى حنيفة والشافعى ومالك

واحد في مجلدات انظار حرف الميم من كشف الظنون

تراجم الفقهاء في هذه العصور

غير خفي ان عصر شيخوخة الفقه من اول المائة الخامسة الى الان عصر طويل كان فيه علماء اجلة كثيرون لا ياتي العد على جمهورهم ولا على القليل منهم وانما ناتي بمن استحضرناه على سبيل التمثيل فن الحنفية

٥١٩ ابو الحسن احمد بن محمد القدوري (١)

صاحب مختصر الحنفية المشهور الذي هو مختصر ابن الحاجب عند المالكية وهو الذي شرح مختصر الكرخي وصنف كتاب التجريد في الخلاف بين ابى حنيفة والشافعي مجرداً عن الادلة وكتاب التقريب الكبير والصغير وهو من كان ينظر ابا حامد الاسفرايني رأس الشافعية في وقته توفي سنة ٤٢٨ ثمان وعشرين واربعمئة ببغداد

٥٢٠ ابو عبد الله بن عمر الدبوسي (٢) السمرقندي

هو اول من تكلم في علم الخلاف من الحنفية له نظم في الفتاوى وكان يضرب به المثل في النظر واستخراج الحجج وله مناظرات ببخارى وسمرقند توفي سنة ٤٣٠ ثلاثين واربعمئة ناظر بعض الفقهاء فكان كلما الزمه حجة ضحك فانشد ابو زيد الى اذا الزمته حجة * قابلي بالضحك والقهقهة

ان كان ضحك المرء من فقهه * فالذب في الصحراء ما افقهه اه

٥٢١ ابو عبد الله الحسين بن علي الصيمري (٣)

شيخ الحنفية في زمانه ومن كبرائهم ايضاً توفي سنة ٤٣٦ ست وثلاثين واربعمئة

(١) القدوري نسبة الى قدور جمع قدر بكسر القاف في المفرد قاله ابن السمعاني في الانساب ولا اعلم سبب نسبته اليها اه ابن خلكان

(٢) الدبوسي نسبة الى دبوسية بفتح الدال وتخفيف الباء الواحدة قرية بسمرقند

(٣) الصيمري نسبة الى ديمركحيدر وقد تضم ميمه مدينة من بلاد الجبل وخوزستان ونهر بالبصرة قيل انه من الثانية اه من النوائد البهية

٥٢٢ ﴿ شمس الائمة عبد العزيز بن احمد الحلواني (١) ﴾

النجارى مصنف كتاب المبسوط امام أهل بخارى توفى سنة ٤٤٨ ثمان واربعين واربعمئة عده ابن كمال باشا من مجتهدى المسائل

٥٢٣ ﴿ علي بن محمد البزدوى ﴾

فقيه ما وراء النهر وامام الدنيا فروعا وأصولا له كتاب المبسوط أحد عشر مجلداً وهو صاحب كتاب أصول البزدوى المشهور وتقدمت لنا اشارة اليه وله كتب غيره توفى سنة ٤٨٢ اثنين وثمانين واربعمئة

٥٢٤ ﴿ ابو عبد الله محمد بن علي الدامغانى ﴾

انتهت اليه رئاسة اخفوية ببغداد وولى قضاءها ولد بالدامغان سنة ٤٠٠ وتوفى سنة ٤٧٨ ثمان وسبعين واربعمئة

٥٢٥ ﴿ شمس الائمة بكر بن محمد الزرنجى ﴾

امام محقق اخذ عن الشمس الحلواني توفى سنة ٥١٢ اثني عشرة وخسمائة

٥٢٦ ﴿ ابو محمد عمر بن عبد العزيز ﴾

ابن عمر بن مازد المعروف بالصدر الشهيد امام الفروع والاصول من كبار الائمة له شرح الجامع والفتاوى كبرى وصغرى توفى شهيداً بسمرقند سنة ست وثلاثين وخمسمائة ٥٣٦ عن ثلاث وخسين

٥٢٧ ﴿ ابو حفص عمر بن محمد النسفى مفتى الثقلين ﴾

أحد الائمة المشهورين له نحو مائة مصنف فى الفقه والحديث والتاريخ نظم الجامع الصغير وهـ أول كتاب نظم فى الفقه وله تاريخ سمرقند فى عشرين مجلداً والتيسير فى التفسير توفى سنة ٥٣٧ سبع وثلاثين وخمسمائة

٤٦٨ ﴿ ابو القاسم محمود بن عمر الزمخشري (٢) جار الله ﴾

(١) الحلواني بفتح الحاء المهملة نسبة الى عمل الحلوا ويقال بهمز بدل النون كما فى القاموس ويقال أيضاً الخلاوي كما فى الاكالا لان ما كولا انظر الفوائد البهية اه مؤلف

(٢) زمخشري بفتح الزاي وسكون الحاء وفتح الشين المعجمة قرية كبيرة من قري خوارزم اه من الفوائد

امام عصره بلا مدافعة فقيهاً لغوياً ادياً مناظراً من اكابر الحنفية والمعتزلة وقد اندثرت آثار المعتزلة الانفسيره الكشاف لم يقدروا على اعدامه لشدة الحاجة اليه وله تصانيف غيره كلها غرر توفى سنة ٥٣٨ ثمان وثلاثين وخسمائة

٥٢٩ ﴿ شمس الائمة محمد بن احمد السرخسى (١) ﴾

تلميذ شمس الائمة الحلوانى عدوه من المجتهدين فى المسائل بالمذهب الحنفى املى كتاب المبسوط نحو خمسة عشر مجلداً وهو مسجون فى الحب باوزجند واصحابه يكتبون فى اعلى الحب من غير مطالعة كتاب وسبب سجنه كلمة نصح بها الخاقان ومبسوطه هذا شرح للكافى وهو مطبوع فى مصر واملى به ايضاً شرح السير الكبير الى باب الشروط فافرج عنه توفى أواخر القرن الخامس وله تآليف أخرى

٥٣٠ ﴿ طاهر بن احمد بن عبد الرشيد البخارى ﴾

شيخ الحنفية بما وراء النهر ومن اعلام مجتهديههم مؤلف خلاصة الفتاوى وهو كتاب معتمد عند الحنفية لخصه من كتابيه الواقعات وخزانة الواقعات توفى سنة ٥٤٢ اثنين واربعين وخسمائة ذكره ابن كمال باشا من طبقة المجتهدين فى المسائل التى لا رواية فيها عن صاحب المذهب ولا يقدر على مخالفتها فى الفروع والاصول ذكره فى تعليق الفوائد البهية

٥٣١ ﴿ ابو اسحاق ابراهيم بن اسماعيل الصفار ﴾

توفى ببخارى سنة ٥٧٤ اربع وسبعين وخسمائة

٥٣٢ ﴿ ابو بكر بن مسعود بن احمد الكاسانى بالمهتلة والمعجمة ﴾

الملقب بملك العلماء مؤلف كتاب البدائع وشرح كتاب تحفة الفقهاء لشيخه علاء الدين محمد بن احمد السمرقندى توفى سنة ٥٨٧ سبع وثمانين وخسمائة

٥٣٣ ﴿ فخر الدين حسن بن منصور الاوزجندى ﴾

الفرغانى المشهور بقاضى خان امام كبير من ائمة الحنفية له الفتاوى المشهورة

والواقعات والامالى والمحاضر وشرح الزيادات وغيرها معدود عندهم من مجتهدى المذهب الذين لهم الترجيح فى الاقوال وعده ابن كمال باشا من طبقة الاجتهاد فى المسائل قال قاسم بن قطلوبغا ما يصححه قاضى خان مقدم على تصحيح غيره لانه فقيه النفس توفى سنة ٥٩٢ اثنين وتسعين وخسمائة

٥٣٤ ﴿ على بن ابى بكر بن عبد الجليل المرغيانى برهان الدين ﴾

وؤلف كتاب الهداية والمتقى وغيرها توفى سنة ٥٩٣ ثلاث وتسعين وخسمائة والهداية من أجل كتب الحنفية وفيه قيل

ان الهداية كالفرآن قد نسخت * اصنفوا قبلها فى الشرع من كتب

٥٣٥ ﴿ ابو الفضل العراقى بن محمد بن العراقى القزوينى ﴾

ركن الدين الطاوسى امام فاضل مناظر محتاج ماهر فى علم الخلاف له ثلاث تعاليق فى الخلاف رحلوا اليه الى همدان واشتهر فى الافاق توفى سنة ٦٠٠ ستمائة

٥٣٦ ﴿ ابو حامد محمد بن محمد العميدى السمرقندى ﴾

ركن الدين كان اماماً فى الخلاف خصوصاً الجست وهو اول من افرد بالتصنيف ومن تقدمه كان يمزجه بخلاف المتقدمين وهو أحد الاركان الاربعة الذين أخذوا عن رضى الدين النيسابورى كل منهم لقب ركن الدين وله الارشاد الذى اعتنى به من بعده وكتاب النفائس وغيرها وانتفع به خلق كثير توفى ببخارى سنة ٦١٥ خمس عشرة وستمائة والعميدى ينتح العين وبالذال المهمة

٥٣٧ ﴿ عبيد الله بن ابراهيم المحبوبى العبادى ﴾

بضم العين نسبة الى جده الاعلى عبادة بن الصامت رضى الله عنه شيخ الحنفية بما وراء النهر واحد من انتهى اليهم معرفة المذهب عديم النظير فى زمنه له تصانيف ككتاب الفروق وشرح الجامع الكبير وغيرها يعرف بابى خيفة الثانى توفى ببلده ببخارى سنة ثلاثين وستمائة ٦٣٠

٥٣٨ ﴿ ابو المجاهد جمال الدين محمود بن احمد البخارى الناجرى ﴾

المعروف بالحصيري لم يكن في عصره من يقاربه من الحنفية يبلده توفي سنة ٦٣٦ ست وثلثين وستمائة بدمشق

٥٣٩ ﴿ الحسن بن محمد بن حيدر الصغاني ﴾

كان فقيهاً محدثاً لغويًا ذا مشاركة تامة في جميع العلوم له كتاب مشارق الانوار في الحديث والعباب في اللغة وغيرها توفي سنة ٦٥٠ خمسين وستمائة ببغداد ونقل لمكة والصماني او الصاغاني بتخفيف الغين اسم قرية بمر و
٥٤٠ ﴿ يوسف بن فرغلي البغدادي ﴾

سبط الحافظ ابن الجوزي كان على مذهب جده حنبلياً ثم رحل الى الموصل ودمشق وتقه على الحصري فصار حنفياً له مرآة الزمان تاريخ في اربعين مجلداً وتفسير في تسعة وعشرين مجلداً وشرح الجامع الكبير وغيره توفي سنة اربع وخمسين وستمائة ٦٥٤

٥٤١ ﴿ الامام عبد الله بن احمد بن محمود ابو البركات حافظ الدين النسفي ﴾

عديم النظير في زمنه رأس في الفقه والاصول بارع في الحديث له تصانيف معتبرة كتبت الوافي وشرحه الكافي في الفروع والمنازل في الاصول وشرحه والمصنف شرح المنظومة النسفية والمدارك في التفسير وغيرها توفي بعد عشر وسبعمائة عده ابن كمال باشا من المقلدين القادرين على تمييز القوى من الضعيف وعده غيره من مجتهدي المذهب وقال انه ختامهم انظر تعليق الفوائد

٥٤٢ ﴿ عبيد الله بن مسعود بن محمود المحبوبي العبادي ﴾

نسبة الى عبادة بن الصامت صدر الشريعة الامام المتفق عليه صاحب شرح الوقاية وغيرها بارع في الاصول والفروع والخلاف والحديث والتفسير وغيرها مات سنة ٧٤٧ سبع واربعين وسبعمائة ودفن بمرقد اجداده ببخارى

٥٤٣ ﴿ علي بن عثمان المارديني علاء الدين الشهير بابن التركماني ﴾

امام في الفنون النقلة والعقلية ذو التصانيف الكثيرة في الفقه والاصول والحديث

والتاريخ وغيرها توفى بمصر سنة ٧٥٠ خمسين وسبعمائة

٥٤٤ ﴿ السيد الشريف الجرجاني على بن محمد ﴾

عالم بلاد المشرق قرن سعد الدين التفتازانى فى مجلس نيورلك والمحشى على شروحه ذو التصانيف المفيدة كشرح المواقف وشرح تجريد نصير الدين الطوسى زادت مصنفاته على خمسين توفى بشيراز سنة ٨١٦ ست عشرة وثمانمائة عن مائة واثنى عشرة سنة من بغية الوعاة

٥٤٥ ﴿ محمد بن حمزة شمس الدين الفنارى ﴾

امام كبير تحرير مجتهد عصره فى المذهب احد رؤساء الدين الذين انفرد كل منهم على رأس القرن الثامن بكثرة التصنيف او فن من الفنون والفنارى انفرد بالاطلاع على كل العلوم له فصول البدائع فى اصول الشرائع وغيرها توفى سنة ٨٣٤ اربع وثلاثين وثمانمائة

٥٤٦ ﴿ الشيخ الامام بدر الدين محمود بن احمد العيني المصرى ﴾

قاضى القضاة للحنفية بها امام علامة فى العلوم العربية والفقه والحديث له تنال حسن كشرح البخارى الكبير مطبوع وشرح شواهد الرضى كبير وصغير وكتب فى السيرة والتاريخ والفقه وغيرها عمر مدرسة قرب الازهر وحبس بها كتبه ومثاله جمة ولد بعين تاب سنة ٧٦٢ وتوفى بمصر سنة ٨٥٥ خمس وخمسين وثمانمائة

٥٤٧ ﴿ كمال الدين محمد بن عبد الواحد السكندرى السيراسى ﴾

الشهير بابن الهام امام نظار فقيه محدث اصولى حافظ مفسر متقن له تصانيف معتبرة كفتح القدير والمسايير والتحرير وغيرها توفى سنة ٨٦١ احد وستين وثمانمائة

٥٤٨ ﴿ المولى خسروا محمد بن فراموز ﴾

رومى الاصل قاضى القسطنطينية بحر زاخر فى المنقول والمعقول له الفرر فى الاحكام الفقهية وشرحها الدرر ومرقاة الاصول وغيرها توفى سنة ٨٨٥ خمس وثمانين وثمانمائة

٥٤٩ ﴿ ابو العدل زين الدين قاسم بن قطلوبغا المصري ﴾

امام علامة قوى المشاركة في فنون واسع الباع في مذهبه متقدم فيه نظار مفهم
لخصومه تصانيفه كثيرة كشرحى الجمع ومختصر المنار وشرح المصاييح والفتاوى
وغيرها من تواليف مفيدة فقهية وحديثية توفى سنة تسع وسبعين وثمانمائة

٥٥٠ ﴿ الامام شمس الدين احمد بن سليمان بن كمال باشا ﴾

شيخ الاسلام والمسلمين ومفتى القسطنطينية وسبب توليه الافناء كما في رحلة
العياشي ان سلطان العثمانيين سليم الاول استفتى علماء وقته في السلطان الفورى
الذى منعه من الميرة بمصر لما كان قاصدا غزو بلاد المعجم متملا بالغلاء وهو
في الحقيقة كان حليفا للمعجم فقال العلماء لا وجه لغزوه وتفتح بلاده وذلك ماخوذ من
يمنك حقا هلك فقال ابن كمال باشا بل تغزوه وتفتح بلاده وذلك ماخوذ من
القرآن وبما انى اصغر القوم فلا يمكننى ان اتقدمهم فامهلهم ثمانية ايام حتى يطالعوا
فقالوا ما لنا غير ما اجبنا به فليتين جوابك فقال لا اجيبك الا بعد الايام ٨ ربما
يفتح الله عليكم بشئ فبعد مضى ٨ ايام جمعهم فقالوا ما لنا غير الجواب الاول
فقام ابن كمال وقال ان القرآن يوجد فيه دخولك مصر فاتحها لها فان الله يقول
ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادى الصالحون فقوله
ولقد عدده هو مائة واربعون مساوية للفظ سليم فتكون اشارة الكلام سليم
وقوله من بعد الذكر عدد ذكر بدون لام التعريف هو ٩٢٠ عشرون وتسعمائة
والارض في الاية الكريمة هي مصر عند كثير من المفسرين والعباد الصالحون
هم جنودك اذلا اصلح منهم في اقطار الارض لا قامتهم سنة الجهاد وقتهم اكثر
البلاد النصرانية وهم على مذهب أهل السنة والجماعة وغيرهم من عساكر البلاد
اما ممن فسدت عقائدهم كاهل العراق واكثر اليمن والهند واما ممن ضعفت
عزائهم عن اقامة شعائر الاسلام كاهل المغرب واما ممن استولت عليهم الدنيا
كاهل مصر وبالغ في تقرير هذا المعنى وسر السلطان به وسلم له العلماء الاستباط

ولطف الاشارة الا انهم قالوا ان هذا لا يكفي فى اباحة قتال من لم يخلع يدا من طاعة ولا حارب احدا من المسلمين وان كانت الاشارة القرآنية تدل على ان هذا سيكون فلا بد من اظهار وجه تعتمده الفتوى الفقهية فقال ابن كمال ايها الامير قل للغورى انى عزمت على اداء فريضة الحج وليس لنا طريق ولا نزود الا من بلدكم فنريد ان نمر بها ونزود منها فانه لا محالة مانعت وصادك وصدته محاربة تبليح قتاله فاستحسن العلماء جوابه بجواز الحيل فى مذهبه الخنفي فكتب سليم للغورى يطلب المرور والتزود فمنعه وقل لاسبيل الا ان يمر على ظهور الموتى فوقعت الحرب واستولى سليم على مصر سنة ٩٢٣ وتم له النصر وقتل كثيرا من العلماء والصلحاء حتى المجاذيب وكان امر الله قدراً مقدوراً واستولى على الخلافة المتوكل العباسى فسلم اليه حقوقه فى الخلافة ومفتاح البيت الحرام والاثار النبوية فانتقلت الخلافة لدار السعادة وبيت العثمانيين الاتراك انتقالا شرعيا والملك لله يوتيه من يشاء فقال لابن كمال اطب ما شئت من الولايات فطلب الافناء بدار السعادة فولياها وكان من نخبة العلماء وسادتهم له تتاليف محررة شهيرة من اشهرها متن الاصلاح وشرح الايضاح فى الفقه ومتن فى الاصول وقلماء يوجد فى الا وله فيه مصنف او مصنفات تنيف مصنفاته على ثلاثمائة ومنها التفسير الشهير له فيه استنباطات ودقائق دالة على كمال فكره وانه كمال ابن كمال وقد بلغ فيه الى سورة والصفات توفى سنة ٩٤٠ اربعين وتسعمائة انظر رحلة العياشى الا ان قوله انتقالا شرعياً غير خفى ان السيف والغلبة تضعف ذلك

٥٥١ ﴿ ابو السعود محمد بن محى الدين محمد الحمادى ﴾

عالم نحري ليس له فى العجم ولا العرب نظير انتهت اليه رئاسة الخنفية فى زمانه وكان يجتهد فى بعض المسائل ويخرج ويرجح بعض الدلائل وله فى الاصول والفروع قوة كالملة قاضى القسطنطينية وغيرها ثم ولى الافناء بها اكثر من ثلاثين سنة له التفسير المسمى ارشاد العقل السليم مات سنة ٩٨٢ اثنين وثمانين وتسعمائة

٥٥٢ ﴿ محمد بن عبدالله بن احمد الخطيب التبرتشي ﴾

الغزي الحنفي رأسهم في وقته لم يبق في آخرايامه من يساويه رجل لمضر وأخذ عن اعلامها وله تاليف مهمة متقنة كتوبرالابصار تصنيف في الفقه عظيم القدر مشهور وشرحه ومنظومته وشرحها ومعين المفتي وقاوى وكتب اخرى كثيرة توفي سنة ١٠٠٤ اربع والف

٥٥٣ ﴿ الملا علي بن محمد بن سلطان الهروري القاري ﴾

المكي علامة الزمان وعالم بلد الله الحرام له مصنفات كثيرة كشرح المشكاة الذي هو من مواد الفقه على احاديث الاحكام وشرح الفقه الاكبرلابي حنيفة وشرح شفاء عياض وشرح الشامل وشرح الشاطبية وغيرها وله تاليف لا تحصى كثرة وتاليفه في الفقه والحديث جيدة غاية توفي بمكة سنة الف واربع عشرة ١٠١٤ ولما بلغ خبر موته علماء وقته بمصر صلوا عليه صلاة الغائب في مجمع حافل جمع اربعة آلاف نسمة ويعد مجدداً على رأس الالف رحمه الله

٥٥٤ ﴿ عبد الحليم بن محمد المعروف بأخي زادة ﴾

القسطنطيني المولد والمنشأ والوفات احد افراد الدولة العثمانية وسراة علمائها متضلعا من الفنون ثاقب الذهن درس في مدارس عالية بعد ما اخذ عن جلة علماء الروم ولى قضاء تحت الاسلام وغيرها وله تاليف كثيرة منها شرح الهداية وتعليقات على شرح المفتاح وجامع الفصولين والدرر والغرر والاشباه والنظائر ورسالة تفسيرية وله من الآثار العلمية ما لا يحصى ولا يحصى وعلى الخصوص فيما يتعلق بالحجج والصكوك قال القاضي محب الدين الحنفي اتفق اهل الروم قاطبة على انه ما نشأ في استانبول من اولاد العلماء وغيرهم على رأس الالف افضل من رجلين شاين احدهما عبد الحليم هذا والثاني اسعد بن المولى سعد الدين واختافوا في ايها افضل وبلغني ان عبد الحليم افقه واسعد اعلم بالمقولات وبالجملة فضل عبد الحليم مسلم عند اهل الروم وليس فيهم من ينكره توفي سنة ١٠١٣ ثلاث عشرة والف عن خمسين سنة من خلاصة الاثر ما خلا

٥٥٥

﴿ صنع الله جعفر شيخ الاسلام ﴾

ومفتى التخت العثمانى الامام الكبير الفقيه الحجة الخير كان فى وقته اليه النهاية فى الفقه والاطلاع على مسائله واصوله وفتاويه مدونة مشهورة خصوصاً فى بلاد الروم يعتمدون عليها ويراجعون مسائله فى الوقائع وكلهم متفقون على ديانتهم وتوثيقه واحترامه وقد درس بلمدارس المليحة حتى انتهى امره الى ان صار قاضى القسطنطينية فى رجب سنة الف وتقلب فى قضاء غيرها وولى الافاء مراراً وتوفى سنة احدى وعشرين والف ١٠٢١

٥٥٦

﴿ عبد الغنى بن اسماعيل النابلسى الصالحى ﴾

امام كبير واستاذ شهير فقيه وصوفى وشاعر اديب له المقصود فى وحدة الوجود وربع الافادات فى العبادات مؤلف جليل فى مجلد ضخيم فى فقه الحنفية وموئلات كثيرة فى فنون شتى ودبوان شعر ادبى وآخر صوفى حقائق توفى سنة ١١٤٣ ثلاث واربعين ومائة والف عن ثلاث وتسعين سنة

٥٥٧

﴿ شهاب الدين احمد بن محمد الخفاجى ﴾

قاضى عسكر امام العلوم لاسيما الادبية من غير منازع شهرته طبقت الارض والطول والعرض له شرح الشفاء وحاشية البيضاوى وحاشية على فرائض الحنفية وغيرها توفى سنة ١٠٦٩ تسع وستين والف

٥٥٨

﴿ يحيى بن زكرياء بن براهيم شيخ الاسلام ﴾

بدار الخلافة العظمى واوحد علماء الروم باتفاق الاعلام واحد الزمان وثانى النعمان درس بمدارس القسطنطينية الى ان وصل احدى الثمان منها وفى مدرسة والده السلطان مراد الثالث بأسكندار واستقضى فى حلب ودمشق ومصر وبروسة وادرنه ثم القسطنطينية وقاضى العسكر بأنطاولى ثم الروم ايل ثم الافاء السلطانى وبنى مدرسته المعروفة قرياً من داره بمحلة جامع السلطان سليم ولم يمتنع لاحد قبله ما تنقل له من طول المدة والاحترام والجلالة فهو استاذ الاساندة واعظم الصدور الجهابذة وقد جمع

شيخ الاسلام محمد البورسوى فتاويه التى وقعت فى ايامه فى كتاب سماه فتاوى يحى مشهور متداول وله شعر عربى جيد وقد خمس البردة بخميس بارع انظر بعضه فى الخلاصة توفى سنة ١٠٥٣ ثلاث وخمسين الف عن اربع وخمسين سنة وقد ارحوا موته بقولهم فى جنة عالية

٥٥٩ ﴿ عبد القادر قاضى العسكر الشهير بقدرى ﴾

هو صاحب الفتاوى المشهورة بفتاوى قدرى ويطلق عليها لفظ المجموعة وهى الإن عمدة الحكم فى أحكامهم والمفتين فى فتاويهم وهى مجموعة نفيسة أكثر مسائلها وقائع كانت تقع أيام المفتى يحى بن زكرياء وكان قدرى هذا فى خدمته موزع الفتاوى وموزع الفتوى عندهم يجمع الفتاوى التى كتبت أجوبتها ويفرقها يوم الثلاثاء من كل أسبوع يقف فى مكان من دار المفتى وينادى باسمائهم التى كتبت على ظهر قرطاس الفتوى وأمين الفتوى هو الذى يراجع المسائل فى محالها وينزل عليها الوقائع وكان قدرى موصوفاً بالفتوى وفيه صلاح واثابة فهو من خيار الموالى العظام ولى قضاء القسطنطينية وغيرها وكان عالماً فاضلاً وقوراً عليه مهابة العلم والاصلاح توفى سنة ١٠٨٣

٥٦٠ ﴿ يحى بن عمر المنقارى الرومى ﴾

شيخ الاسلام وعلامة العلماء الاعلام أخذ فنون العلم بالروم عن شيخ الاسلام عبد الرحيم المفتى وغيره وتمكن من التحقيق كل تمكن ودرس بمدارس القسطنطينية وولى المناصب العلية منها قضاء مصر وعقد بها درسا فى تفسير البيضاوى وحضره اكابر علمائها وأذعنوا له ومدحه شعراؤها ثم تولى قضاء مكة ودرس فى المدرسة السلمانية منها تفسير البيضاوى أيضاً وحضره أكثر العلماء وطلب من الشمس البابلى أن يحضر درسه هو وطلبتة فحضروا وأذعنوا لسعة ملكته وحسن تقريره وتولى قضاء القسطنطينية وقضاء العسكر ثم الفتوى سنة ١٠٧٣ فكان تاريخها لفظ شيخ الاسلام وسار أحسن سيرة وكان دابه المطالعة والمذاكرة فلا يرى الا مستعملا لها والف تشاليف عديدة فى فنون شتى كحاشيته على البيضاوى وغيرها وانتهت اليه رياسة العلم

في وقته وتوفى سنة ١٠٨٨ ثمان وثمانون ألف وأرخوه

فرحة ربنا أرخ • تؤم الخبر منقارى

﴿ محمد الشهير بالانكورى شيخ الاسلام ﴾ ٥٦١

في القسطنطينية وفتيه الروم وعالمها ولى قضاء في عدة مدن مهمة كان كبير الشأن صلبا في الحق مطاعا على النقول والتصحيحات منقحا لما تشعب من الاقوال والتخريجات شرح تنوير الابصار بشرح نفيس انتقد فيه على التمرتاشى انتقادات أكثرها مسلم أبان فيه عن فضل باهر توفى سنة ١٠٩٨ ثمان وتسعين ألف

﴿ محمد بن عبد الرحمن بن تاج الدين التاجي ﴾ ٥٦٢

مفتى بعلبك الشام له الفتاوى التاجية توفى شهيدا في بيته سنة ١١١٤ اربع عشرة ومائة ألف

﴿ ابو الحسن محمد بن عبد الهادى السندى الاصل والمولد ﴾ ٥٦٣

المدنى الدار نور الدين الامام العالم المحقق شهير بالفضل والذكاء والاصلاح محقق في الحديث والفقه والاصول والعربية مع زهد وورع له حواشى على الكتب الستة الاحاشية الترمذى لم تكمل وواحدة على مسند أحمد وأخرى على فتح القدير وصل الى باب النكاح وأخرى على الزهراوين المنلا على القارى وأخرى على البيضاوى وأخرى على الايات الينيات حاشية شرح جمع الجوامع للعبادى وغير ذلك توفى سنة ١١٣٨ ثمان وثلاثين ومائة ألف

﴿ محمد بن محمد الطيب التافلاتى المغربى مفتى الحنفية ﴾ ٥٦٤

بالقدس الشريف علامة عصره وفائق أقرانه وفادرة زمانه فقيه كبير وأديب شاعر شهير قرا بالمغرب ثم بمصر ورحل للحج وهو صغير فارس وناظر الرهبان بالطلبة وغلبهم فاطلقوه أنظر مناظرته في سلك الدرر وله نحو ثمانين تصنيفا في فنون شتى توفى سنة ١١٩١ أحد وتسعين ومائة ألف

﴿ محمد مرتضى بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق ﴾ ٥٦٥

الحسنى الهندي المولد (١) الزيدى وبها طلب العلم وبالنسبة اليها شهر المصري الدار والوفاة طبق الافاق علمه وحفظه واتقانه وعظم تواليه وسعة مروياته وزهده وورعه وفضله له شرحا الاحياء والقاموس وغيرهما وأنجب تلاميذ ملوا الدنيا علما وعمله تجددت العلوم الدينية والعربية وما أحقه أن يعد مجددا في عصره ومصره توفي سنة ١٢٠٥ خمس ومائتين والف

٥٦٦ ﴿ أبو الثناء شهاب الدين محمود أفندي الالوسي ﴾

الحسيني ااب الحسنى للام الشافعي مفتي الحنفية ببغداد كشاف الحقائق وفضاض المشكلات صاحب التفسير الكبير المسمى روح المعاني الذي أغنى عن كثير من التفاسير بمجمعه واتقانه شرق وغرب ذكره وله تآليف كثيرة وقد بلغ رتبة الاجتهاد الف ودرس وهو دون العشرين توفي سنة ١٢٧٠ سبعين ومائتين والف عن نحو ثلاث وخمسين سنة وقد دلنا تفسيره المطبوع السائر في المعمور سير الامثال على أنه مشارك في علوم الاسلام متقدم في كثير منها نادرة القرن الثالث عشر وكل من يطعن في معتقده فلا علم له بالكلام يعلم ذلك بتتبع تفسيره غير أن الرجل سلفي العقيدة حر الايمان والجنان رحمه الله وترجمته الواسعة في أول تفسيره مطبوعة فلا نطيل بها

٥٦٧ ﴿ محمد المهدي العباسي الحنفى مفتي الديار المصرية ﴾

وشيخ الازهر وهو أول من تقلدها من الحنفية فاحسن السيرة وتقدمت كثيرا واثري علماؤها وأصلح من شأنها وهـ و أول من سن امتحان المدرسين وسن قانونه وكانت توليته اياها سنة ١٢٨٧ وقد انصرف عن المشيخة والافتاء مرتين وعاد اليهما ومن مؤلفاته الفتاوى المهدية المستعملة في أيدي القضاة والمفتين كثيرا توفي سنة ١٣١٥ وقد رثاه كثير من اعلام مصر ومنها في تاريخ الوفيات جزاؤك يامهدي في جنة الخلد وذلك خمس عشرة وثلاثمائة والف

﴿ حسونة النواوى مفتى الحنفية ﴾

وشيخ الازهر بمصر عالم كبير ومصلح عظيم قد تم أعمال المصلحين قبله وزاد عليها
فسن قانونا لاهل الازهر وأسس مجلساً لادارتها وكان من جملة أعضائه الشيخ محمد
عبده الذى كان أكبر عامل فيه وسن قانوناً لادارته وانتظامه وكيفية التعليم
فيه ونظام المدرسين والمتعلمين وكيفية الامتحان وغير ذلك مما ادخل الازهر فى
صف الكليات العظيمة ذات النظام المعتبر ورقاها الى أوج الفلاح وأجرى بنفسه
ذلك النظام ورق جريات التدريس والمتعلمين وأدخل علوم عصرية الازهر لم تكن
تدرس فيها من قبل كالتاريخ والجغرافيا وغيرها وجعل ستمائة جنبه مكافئات
الناجحين سنوياً فتقدمت الازهر والعلوم الاسلامية فى أيامه تقدماً عظيماً باعانة محمد
عبده المذكور وفى الحقيقة باعانة الخديوى المتنور عباس حلمى باشا وفى أيامه أنشئت
الكتبة بخانة العمومية فى الازهر وبني الرواق العباسى وزيد فى مراتب العلماء ومشايخ
الاروقة من الاوقاف ولكن فى أيامه حصل حادث الشوام فانصرف عن الافتاء
والمشيخة سنة ١٣١٧ وله من الكتب كتاب فى الفقه الحنفى يدرس به فى المدارس
الاميرية الفه على النسق المدرسى

﴿ اصلاح القرويين ﴾

بمناسبة تكلمنا على ابتداء اصلاح الازهر فانقل كلمة عن اختها القرويين لما عسى
ان يكون لهذا المهدي من التأثير على ارتقاء الفقه وانحطاطه اثناء القرن الجارى لانه
المهدي الاعظم فى افريقيا الشمالية للعلوم العربية والدينية والاداب الاسلامية لاسيما
بمدسقوط الاندلس فهو المينوع المير لاهاته العلوم والقبس النير للدين الحنيف ومادة
حياة القومية المغربية العربية وبه قوامها وقائدر شدها وشمس نورها وقد بلغ صيت الرعيل
الاكبر من المؤلفين المتخرجين منه اقصى المشارق والمغرب ولا تزال تثاليفهم
سراجاً وهاجاً فى الاقطار الشاسعة ومعاهدها الجامعة
ان القرويين لم ينزل على حاله القديم فمع كونه مسجداً دينياً مقدساً هو محل تطوع

مفتح الابواب لالقاء الدروس الدينية والعربية ولتلقينها من غير ان يكون به نظام ولا ترتيب لسير دروسه ولا للموظفين الدينيين المتخرجين منه ولم تزل رواتب المدرسين به تافهة على ما وقع في السكة التقديرة من الانحطاط حتى صارت لا تسد خلة المدرسين ولا تسل عن المتعلمين فصار جل المدرسين يتعاطى حرفة يسد بها رمة فتعطلت دروس واهملت فنون كانت فيه زاهرة يانعة من قبل وهكذا بقيت الحال اسيفة الى ان هيا الله توظيفي نائب الصدارة العظمى في المعارف والتعليم وكنت اول من وظيف بها اذ لم يكن لوزارة المعارف وجود في المغرب من قبل سنة ١٣٣٠ ثلاثين وثلاثمائة والف فكان امر القرويين اول ما همنى قلباً وقالاً لانه ائمتي وظئري ومن ثديها العذب ارتضعت و بها أميطت غنى التأمم وبعد مجهودات صدر امر شريف سنة ١٣٣٢ اثنين وثلاثين بادخال نظام اليها تمض به لائق بمنزلتها من قلب الامة المغربية بل الافريقية وأسند نظرها الى قدمت فاساً صاحبة أحد أعضاء الكتابة العامة للدولة الحامية وهو المستعرب الشهير الذائع الصيت لدى العلماء والعوام موسيو مرسي المكلف بتعصيدي في درس المسألة ويجاد اسباب حلها ادارياً

ولما حللنا فاساً جمعت علماءها الاعلام كاهم وشرحت لهم الحال ورغبتهم في تشكيل لجنة لتحسين حال القرويين من بينهم بالانتخاب على نسق انتخاب المجلس البلدي بقاس اذ كان مرادنا الوقوف على انظارهم وحاجاتهم وان تبدي لهم مظهرى من ادخال نظام مفيد واصلاحات مادية مع اصلاحات أدبية في أسلوب التعليم أيضاً واحياء علوم اندثرت منها كلياً وتبادل الاراء على عين المكان ونجمل قانوناً أساسياً للقرويين يكفل حياتهم ورقية ولا نبرم أمراً الا بعد حصول موافقتهم بل استحسانهم فقبلوا ذلك بغاية الارتياح وشكوا اللجنة من أمثالهم باغلبية الاصوات تحت اسم مجلس العلماء التحسينى للقرويين تركبت من رئيس وستة اعضاء وثلاثة خلفاء يوم ٢١ جمادى الثانية عام ١٣٣٢ وبعد ما وقع احتفال تسميتهم الرسمية بمحضر خليفة السلطان بقصر البطحاء واعيان المدينة شرعنا في العمل معهم فكلنا نجتمع يومياً فأطرح عليهم

مسألة مما كنت أريد ادراجه من التنظيم والتحسين في القانون الاساسي للقرويين ثم التمس آراءهم واسمع ملاحظاتهم فيحرر كل واحد ماظهر له ويؤخر البت في المسألة الى جلسة ثانية حتى يطالع المجلس على تلك التحريات ثم يقترح على الرأي المقبول فيثبت في سجل التقارير أصل المسألة وما أبداه كل واحد فيها ثم ما وقع عليه رأي الجميع أو الاغلب عليه وفي الجلسة التي بعدها يسرد عليهم محضر الجلسة قبلها حتى يسلموه فيثبت في سجل القرارات وعند ذلك نشرع في املاء مسألة أخرى وعلى هذه الخطة كان سيرنا الى ان تجمع من تلك القرارات مائة مادة، وادتان ١٠٢ مقسمة على عشرة أقسام وهي (القم الاول) وفيه ٢٢ مادة في نظام المجلس الاساسي وكيفية تكوينه وبيان أوقات اجتماعه وتحديد نظره وتصرفاته وخدمائص الرئيس والاعضاء وخدماتهم وتكوين أمين صندوقه وكتاب وما يتبع ذلك (الثاني) وفيه ٧ مواد في ضابط العالمية وامتحان طالبها وتفتيح قائمة العلماء التي كانت ملثانة بمن لا يستحق ان يدرج فيها وادخال من حرم منها مع استحقاقه وطبقاتها المتكونة اذ ذاك من ١٥٤ عالما ومقرئاً (الثالث) وفيه ٧ مواد أيضاً في كيفية امتحان المدرسين (الرابع) وفيه ١٥ مادة في احداث وظيف شيخ للقرويين وناظرين ٢ معه وتحديد نظرهم وكيفية سير أعمالهم التي أهمها مراقبة الدروس وسير النظام وكيفية ادخال النظام التدريجي للدروس والمدرسين والتلاميذ (الخامس) وفيه ٢٧ مادة في ضابط التدريس وامتحان التلاميذ وتنظيمهم طبقات ابتداءية وثانوية وعالية وان لا يقبل واحد في مرتبة الا بعد نجاحه في امتحان التي قبلها شفاهياً وكتابة ومدة القراءة في كل طبقة والصفات التي توهل المدرس لنوال هذا الوظيف وشروط قبول المتعلمين الذين يندرجون في النظام (السادس) وفيه ١١ مادة في العطلة السنوية والخص الاعتيادية وغيرها وضوابط ذلك (السابع) وفيه ٥٠ مادة في المجازات على تاليف الكتب ولا سيما الدراسية وكيفية امتحان التواليف التي يطالب أصحابها الجوائز (الثامن) وفيه ٤ مواد في ضابط التقاعد ومن يستحقه (التاسع) وفيه ٣ مواد في الامور التأديبية لمن

خالف الضوابط أو أساء المعاملة أو ارتكب ما يخل بناموس العلم والدين (العاشر)
يعرض هذا القانون على انظار الجلالة اليوسفية لتصدق عليه أو تنقحه ولا يكون قابل
التنفيذ الا بعد ذلك وكان الفراغ منه في ٢٢ شعبان العام .

ويكفي اللبيب النصف امعان النظر في عنوان الاقسام العشرة ليعترف أنه منطبق
على مبادئ الدين الحنيف والقومية العربية المغربية وشعارها أتم انطباق كيف لا وقد
حصلنا على موافقة نخبة علماء فاس بل المغرب الذين هم هيئة المجلس على الطريقة
التي شرحناها آنفا بكل حرية وكل استقامة مما لا يمكن أن يتبهما فيه أحد بتطرف
أو ابتداع (وأقول) من غير تمدح أو تبجح ان ذاك القانون لو خرج من حيز الخيال
الى حيز الاعمال لكان محيياً للقرويين مجدداً لهياتها التدريسية تجديداً صحيحاً
متيناً اذ ليس له مرضى سوى ترميم ما انهار من هيكلها المشوه بآثام العلوم وفنون من
اجداًها كان الاهمال اخفاها وتطاول الازمان عفاها مرقياً ومحسناً لما فضّل عن أيدي
الاهوام والاهمال سائقاً لمن تمسك به الى الخروج بذلك المعهد الخطير الى مستوى
نظامي عصري ديني به يبلغ العلم والدين والادب والثقافة أوج الكمال والفخار .

ولكن مع الاسف المكدر تداخل في القضية ذوو الاغراض الشخصية فيمنعنا نحن
بنينا ونصلح ونرمم بناس وقد شرعوا في الهدم والتخريب في الرباط بغير فاس
وما كدنا نختتم القانون المشار اليه حتى صدر أمر شريف برجوعنا ولم يبق من مشروعنا
الا أن راتب المدرسين ضعف أضاعافاً فصار للطبقة الاولى فرنك ١٠٠ مائة شهرية
وستين للثانية الخ هذا بعد المضاعفة وبه تعلم ما كان قدره قبل التحسين في سالف
القرون وابق المجلس صورياً لاهياة له ولا ظهور الا في الحفلات الرسمية والمقامات
التشريفية وهكذا يفعل التحاسد وحب الاثرة بين نبلاء المغاربة الذين أشربوا
في قلوبهم حب ايثار الاغراض الشخصية على المصالح العمومية بل والدينية أصلح
الله القلوب والاحوال والمتحصل من المسألة أن حالة القرويين لم تزل في جمود ولم
تتحسن قط مع ما بذلناه من الجهود بل انحطاطها يزداد كل يوم غير أن المدرسين

والطلبة قد شعروا الان فهم يشون الشكوى فى الاعلان والنجوى ولم تجد الى يومنا
هذا يدأ مساعدة وعسى أن يهئ لها الحق سبحانه مستقبلاً زاهراً ونصيراً ظاهراً
ولو قدر لها ان تسير على ذلك النظام لارتقى الفقه عما هو عليه من الانحطاط الكلى
عندنا حتى سقطت هيئته وهيئة حمايته من القلوب .

وفى شرح الحال والتأسف على المثال يقول الشاعر الاجتماعى الاصلاحى الفذ
فى وقته صاحب التاريخ المشهور سيدى محمد السايانى رحمه الله .

سلاهل أرجت ريج الخزامى * وهل سرب المها ألف المقاما
وهل شحروهم يزهاووا يشدوا * وينفث من محاسنه انسجاما
وهل زهر الخيلة باكرته * سماء المزن فافتر ابتساما
وهل تلك المتالع فى سماء * بأعلا (الدوح) تنعش مستهاما
وهل سعد السعود أتى بشيراً * ببعاد الاجلة والندامى
وهل غصن التنى عاد حقاً * نضيج التمر مخضلاً قواما
وهل يدت الجمافرة الدرارة * كرام العرب صوناً واحتراما
على ما كان ملجأ للعفاة * فسيح الرحب مقصوداً دواما
بنى الحجوى الثقة لقد أقاموا * باكمل وصف من صلى وصاما
وكهفهم الوزير أخ المعالى * أخ الاصلاح همته تماما
أحلال المشاكل مهما عزت * حماة الضيم تجعلها ويثاما
لانت العارف المقدام مهما * مسكت الصولجان غداً قواما
وأنت أخو العلوم اذا ادلهمت * غيوم الجهل تحسبها قتاما
سبرت سناءها وفرجت عنها * وكنت لها وكنت لها اماما
رحيب الصدر تنصف كل فرد * وتقنعه اذا أجتراً اجتراما
فكم من دعوة أغنيت فيها * وعند الصون تنتقم انتقاما
وكم من سائس يدعى رئيسا * خلبت نهاه واجتزت المراما

خدمت العلم حقاً فاستضاءت * معالمة وقوم فاستقاما
 رددت الى المعارف كل فخر * بترتيب أنيق لا يسام
 غزلت لهم غداة نصحت غزلاً * رقيقاً عاجزوه فما استقاما
 وايقظت النوم بزجر قال * وتذكير فما فقهوا الكلاما
 بدا من بعض أهل الزين طيش * فسبب عن صنيعهم انحراما
 رضوا بالبخس في سوق المعالي * فظنوها لجهلهم اغتناما
 رضوا بالطل عجزاً ثم قالوا * دعوا ما كان كيف جرى وداما
 ألسنا العالمين لدى البرايا * أتوقفنا وما كنا نياما
 سبكت لهم سبائك من لجين * ومن تبر تعالى أن تسام
 فكان الطرف منهم بعد سبر * ومعيار غشاء اورغاما
 على ان المعارف لا تداني * أناساً ظالماً ألفوا عواما
 فدعهم في غباوتهم ستبلى * سرائرهم وينصرموا انصراما
 وهل تجدى معالجة لميت * وهل يفنى الصريح لمن تعاما
 امير المؤمنين رآك اهلاً * حباك غداة طوقك الوساما
 وقدمك افتخاراً مستشاراً * لدولته وقلدك الحساما
 قدم للامز والاقبال شهماً * كريماً ماجداً فرداً هماما
 وحقق فيك ما يرجي بنصح * لمن والوا لدولتنا احتراماً
 وشادوا مجدها وحماها * وساسوها اقتداراً واحتشاماً

فاس في ٥ قعدة ١٣٣٢ صدقكم محمد بن الاعرج السليماني الحسني هذا ولقد
 كان قال عند العزم على الشروع في التنظيم في مهل جمدي الثانية من قصيدة طويلة
 نص الحاجة منها

عطفاً أخى لاتماطل اتنا * متمطشون الى العلا وجماله
 يسر لنا طرق النظام وكل ما * فيه النجاة من الشقا وضلاله

هاقد خرجنا من الحوادث جملة * فاعمد الى نهج الصلاح وواله

الخ وهى طويلة من غرر قصائده وذلك كله دال على ما يعلقه فريق مهم من المفكرين على اصلاح ذلك المعهد العظيم ومن مستتبعات المسألة المتعلقة برقى الفقه ماسعى فيه العبد الضعيف مدة تكليفه السابق من ادخال اللغة العربية ومبادئ الدين من توحيد وفقه واخلاق للمدارس الابتدائية الدولية الاهلية ثم الثانوية ووقعت المساعدة على ذلك من جناب المقيم العام المريشال اليوطى الذى انهمض المغرب وكان من الشغف باحياء ماثار الاسلام بمكان رفيع لا ثق بماله من سعة المدارك ونزاهة الافكار الاصلاحية فصارت تلك المدارس عربية فرنسوية بعد ما كانت فرنسوية فقط ووقعت تسمية مدرسين عربيين لتلك العلوم مع معلمين للكتابة العربية والقرآن العظيم وبسبب ذلك نجحت تلك المدارس نجاحا فوق ما كان يؤمل فى تربية النشأة الجديدة المغربية على ثقافة فكرية متينة موافقة للدين والفكر المغربى ولا عبرة بمن شذوا قبل عليها الاهالى حتى البوادرى بعد نفورهم الشديد منها وستكون تلك الناشئة سبب اسعاد بلادها وتقدم وطنها وبها سينتفش الفقه والعلوم العربية التى هى فى دور الاحتضار بهذه الديار.

وقد نسج الاهالى على منوالنا لما رأوا من حسن نتائج المدارس الدولية فى اللغة العربية لحسن نظامها وسهولة منزع تدريسيها وترتيبها ففتحوا عدة مدارس على نفقتهم قرآنية تهذيبية عربية فى فاس والرباط حول سنة ١٣٣٨ ثم فى سلا والدار البيضاء ومراكش ولكن وأسفاه ان أمرها صار الى التأخر بل أغلق جلها لارتقاء عزائم الاهالى وعدم فهم كثير من القائمين بهامعنى النظام ما هو وخطاهم فى استعماله على نهج لاهو قديم ولا حديث مع البخل بالمال الذى هو حياة المشاريع النافعة وحصول منافسات وغايات مع أن هذه مسألة حياة لا مسألة منافسة أو مباداة .

٥٦٨ ﴿ محمد عبده المصرى مفتى الحنفية بالديار المصرية ﴾

علامة جليل مشارك متبحر مصلح كبير وأستاذ شهير حر اللسان والضمير مؤسس

نهضة مصر العربية وصاحب الايادى البيضاء وانفع من ادركنا من علماء الاسلام
 الاسلام ترجمته قد خصها تلاميذه بتأليف اذهو من أشهر رجال الاسلام في العالم
 ولد بقرية شبيراً بمصر سنة ١٢٦٦ ست وستين وشب في طلب العلم بالزام من
 أبيه في طنطا ثم في الازهر على الشيخ حسن الطويل وغيره وأخذ الفلسفة
 والرياضيات عن الشيخ جمال الدين الافغانى الشهير ولما تصدر للتدريس والتأليف
 نفع الطلاب فالف شرحى مقامات البديع ونهج البلاغة ورسالة في التوحيد وحواشى
 على الدوائى والاسلام والنصرانية والتفسير وغيرها وهو من أول من كتب في الجرائد
 من العلماء المعممين فكتب في الجريدة الرسمية الوقائع المصرية اذ تولى رياسة قلم المطبوعات
 فكان كل يوم يحرف فصلاً في موضوع اجتماعى أو ادبى أو علمى وينتقد أعمال الحكومة
 ومنشوراتها انفاً ومعنى فكان موقفاً للنهضة القلمية في الديار المصرية ولكنه اتهم بمشاركة
 في الثورة العرابية فنفي للشام ثم وقع العقوبه ووظف قاضياً ثم كان كاستشار للخديوى
 عباس حلمى باشا دى الافكار الصائبة في اصلاح مصر ونهضتها فسعى لديه في تشكيل
 مجلس الازهر وانتظم في جملة اعضائه وكان في الحقيقة هو مديره تحت رياسة
 الشيخ حسونة السابق وسعى في تخصيص النى جنبه الازهر من الميزانية وثلاثة
 آلاف من الاوقاف سنوياً وبذلك تسنى للازهر ان يصير لما هو عليه الان ثم تعين
 مفتياً للحنفية ومن لوازمها شيخ رواقهم فكان أكثر عنايته بالازهر وبالتدريس
 فيه ونشر ما فى كتاب الله من أنواع الارشاد وإيقاظ العباد وبذلك ظهرت بركة
 عظيمة علمية وقلمية في القطر المصرى نشأت عنها حركة وطنية اصلاحية كان الشيخ
 محرراً الاكبر وبقي على مبداه السامى الى أن لقي مولاه يوم السبت ٦ يوليوا سنة
 ١٩٠٥ موافق ثالث جمدى الاولى سنة ١٣٢٣ ومن فتاويه حل ذبيحة اهل الكتاب
 سماه بالفتوى الترنسغالية وجواز لبس القبعه في بلاد لا يلبس فيها سواها وخالفه
 فيها كثير من معاصريه وشتموا به لكنه لم يلتفت .

العلامة الشهير ولد سنة ١٢٣٥ وتصدر للتدريس سنة ١٢٦٤ والف عدة تآليف كتقريبه على شرح العيني وله كتابات على أغلب كتب المذهب الحنفى وتخرج عليه كثير من علماء الازهر وتقلب فى القضاء والافتاء عدة مرات وتولى رئاسة المجلس الاول بالمحكمة الشرعية المصرية الكبرى ثم الافتاء بالحقانية وغير ذلك .

٥٧٠ ﴿ محمد بن حيت المطيعى الامام العلم الشهير ﴾

العلامة المحرر الكبير ولد بالمطبعة سنة ١٢٧١ واشتغل بالطلب فى الازهر سنة ١٢٨١ فاخذ عن عبد الرحمن الشربى والبحراوى السابق وجمال الدين الافغانى وغيرهم ودرس سنة ١٢٩٢ وتقلب فى وظائف القضاء بالسويس وبورسعيد وغيرها ثم التفتيش فى الحقانية وقضاء الاسكندرية ورئاسة المجلس الشرعى الكبير وغيرها ولازال حياً وقتنا هذا والحمد لله على وجود امثاله المصلحين .

﴿ احمد بيرم ﴾

٥٧١

أخونا فى الله شيخ الاسلام بتونس الان لم يزل ما بين الشباب والكهولة عالم جليل مشارك محرم متقن متمتع حلواشمال عذب المذاكرة منصف خلاب بفصاحته ولطف اخلاقه وخلقه ومنطقه خطيب مصقع واديب لكل الفضائل مجمع جم المزايا والمفاخر ائيل المجد وافر السعد وكلما تسمع عنه الاذن تصدقه عند اللقيا العين ادام الله النفع به وبافكاره الراقية وبارك للاسلام فيه وفى ذلك البيت الرفيع العماد الى يوم التناد وهو سابع من تولى من يتبهم مشيخة الاسلام بتونس حفظه الله . وهذه جفنة من رمل الدهناء . أوجرعة من ماء السماء . بالندبة للعلماء الحنفية اكتبنا بها كضرب مثال ممن عجز عن حد جامع لاولئك الرجال .

﴿ أشهر اصحاب الامام مالك بعد القرن الرابع الى الان ﴾

٥٧٢ أولهم ﴿ عبد الرحيم بن احمد الكتامى ﴾

ابو عبد الرحمن يعرف بابن العجوز سبى الدار فاسى الوفاة من قبيلة كتامة ومن

ومن كتاب قومه كانت له ولأبيه فيهم وفي المغرب رئاسة العلم واليه الرحلة من اقطاره وعليه دارت الفتوى واعقب عقباً نجباء في العلم بلغوا خمسة ائمة امام ابن امام وهم ولده (٥٧٣) عبد الرحمن ثم ابنه (٥٧٤) محمد ثم ابنه (٥٧٥) عبد الرحمن وعن هذا اخذ عياض وكان فيهم القضاء في عواصم المغرب بل والاندلس وصل عبد الرحيم الى الاندلس وافريقية واخذ عن الامام ابن ابي زيد واختص به وسمع منه كتبه النوادر والمختصر وجاء بهما وبغيرهما الى سبتة وعن دراس بن اسماعيل الفاسي والاصيلي ووهب بن ميسرة الحجازي وانتفع الناس به وكان من حفاظ المذهب المالكي النashرين له توفي بفاس سنة ٤١٣ ثلاث عشرة واربعائة .

٥٧٦ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عمر بن يوسف بن بشكوال ﴾

المعروف بالحافظ لقبوا يعرف بابن الفخار قرطبي كان حافظاً للحديث عارفاً بالحجة والنظر رحل فانتسعت روايته فكان احفظ الناس واحضرهم للعلم وسرعة الجواب وافقههم على اختلاف العلماء كان يحفظ المدونة والنوادر ويوردها من صدره آخر الحفاظ الراسخين العارفين بالكتاب والسنة بحباب الدعوة وله اختصار نوادر ابن أبي زيد رد عليه في مسائل واختصاره المبسوط لآباس به وله رد على رسالة ابن أبي زيد تعسف فيه سماه التبصرة ورد على وثائق ابن العطار وله مذاهب أخذ بها في خاصته اذ كان مجتهداً كصلاته الاشفاق خمساً وتمجيل صلاة العصر جداً وعدم غسل الذكر كله من المذى هجر قرطبة عند دخول البربر وتنقل في الاندلس وسكن بلنسية فأقام بها مطاعاً الى ان توفي سنة ٤١٩ تسع عشرة واربعائة . وبشكول بيا اعجمية مخففة مضمومة ويقال بشكال بالف مقحمة وبغبرواو وقد يكتب بواو ولام ليس بينهما الف ومعنى بشكوال عياد لانه ولد يوم عيد اھ من المنح البادية .

٥٧٧ ﴿ القاضي عبد الوهاب بن نصر التغلبي البغدادي ﴾

مؤلف كتاب المعونة لمذهب عالم المدينة والتلقين وهو على صفه من خيار الكتب

واكثرها فائدة وكتاب الاشراف على مسائل الخلاف وكتاب النصرة لمذهب امام دار الهجرة وشرح المدونة لم يكمل وله شرح مختصر ابن أبى زيد وشرح الرسالة والافادة فى أصول الفقه وله كتب بدیعة فى المذهب والخلاف والاصول قال فيه ابن بسام فى الذخيرة كان فقيه الناس ولسان اصحاب القياس سمع ابا عبد الله العسكرى وابن شاعين والابهرى وقد رد فى المدارك على من انكر سماعه منه وكبار اصحابه كابن القصار وابن الجلاب وسمع ابا بكر الخطيب وغيرهم ولى قضاء الدينور وغيرها من اعمال العراق ثم ابتلى بالفقر الذى الجأ لمفارقة بغداد الى مصر وقد ودعه جملة موفورة من اعلامها وطوائف كثيرة فآل لهم لو وجدت بين ظهرانيكم رغيفين كل غداة وعشبة ماعدلت ببلدكم وانشد .

لا تطلبين من المحبوب اولادا * ولا السراب لتسقى منه ورادا
ومن يروم من الارذال مكرومة * كمن يروم من الاتبان اوتادا
قال فى المدارك ولعل سبب خروجه قصة جرت له لكلام قله فى الشافعى فخاف على نفسه وطاب فخرج فارا عنها اه وتوجه لمصر فلأ أرضها وسماءها علما وحمل لواءها واستمتع ساداتها وكبراءها تناهت اليه الغرائب واتثالت عليه الرغائب وولى قضاء المالكية بها اذ فى عهد العبيدين صار بها قاضيان شيعى والكى فأتى لاول ما دخلها وهر الذى قال فى مرض موته لا اله الا الله لما عشنا متنا وقضية القاضى هذه تدل على ان العبيدين لم يتمكنوا من اخضاع افكار العلماء ولا العامة وان اخضعوا سيوف الدولة وقال فى بغداد .

بغداد دار لاهل المال واسعة * وللصعاليك دار الضنك والضييق
أصبحت فيهم مضاعبين اظهرهم * كاتنى مصحف فى بيت زنديق
توفى رحمه الله سنة ٤٢٢ اثنين وعشرين واربعائة عن ثلاث وسبعين وكما هو من عليه الفقهاء فهو من احسن الشعراء ذكره ابن بسام فى الذخيرة ومن شعره .
متى يصل العطاش الى ارتواء * اذا امتقت البحار من الركايا

ومن يثني الاصاغر عن مراد * اذا جلس الاكابر في الزوايا
وان ترفع الوضاء يوماً * على الرفاء من احدى الزوايا
اذا استوت الاسافل والاعالي * فقد طابت منادمة المنايا

٥٧٨ * ابو عمران موسى بن عيسى بن أبي حاج الغفجومي القاسي *
يتهم بفاس مشهور يعرفون ببني حاج استوطن القيروان وحصلت له رئاسة
ورحل الى المشرق وكانت له رواية واسعة قال في المدارك جمع من عوالي حديثه
مائة ورقة وقال عن ابن عمارانه مقطوع بفضلته وامامته أخذ عن الباقلاني وسمع
من المستملي وأبي ذر وتقه في قرطبة على الاصيلي وطبقته وفي القيروان على
القاسي، وكان من أحفظ الناس للحديث والمذهب المالكي مجوداً للقرآن بالسبع
عارفاً بالرجال رحلوا اليه من الاندلس وافريقية له توالي في الحديث والفقه وتعلق
على المدونة لم يكمل وكان مايينه وبين أبي بكر بن عبد الرحمن نفرة قطع صاحب
افريقية أن يتوصل بذلك لتقليل نفوذها على العامة بشهادة أحدهما على الآخر فقوم
الحجة عليهما معاً اذ كانت العامة طوعهما فلما اختبرهما وجد دينهما امتن مما يظن
وخاب ظنه قاله في المدارك .

ومن محاسن أجوبته في مسألة هل الكفار يعرفون الله أم لا التي وقع فيها نزاع
عظيم بين العلماء وتجاوزهم الى العامة وكثر التمازى فيها حتى خرج عن حد الاعتدال
الى القتال فقال قاتل لودهننا الى أبي عمران لشفانا فجاءه أهل السوق بجماعتهم وقالوا
نحب جواباً يينا على قدر أفهامنا فاطرق ساعة وقال لا يكلمني الا واحد وسمع الباقر
ثم التفت الى واحد منهم فقال ارايت لولقيت رجلاً قتلته تعرف ابا عمران القاسي فقال
اعرفه قتلته صفه لي فقال هو رجل يبيع البقل والخنطة والزيت في سوق ابن هشام ويسكن
صبرة اكان يعرفني قال لا قال فلولقيت آخز قتلته هل تعرف ابا عمران فقال نعم قتلته
صفه لي فقال هو رجل يدرس العلم ويفتي الناس ويسكن بقرب السباط اكان يعرفني قال
نعم قال فهما مثال الكافر والمومن فان الكافر اذا قال ان لمعبوده صاحبة وولداً وانه

جسم وقصد بعبادته من هذه صفته فلم يعرف الله ولم يصفه بصفته ولم يقصد بعبادته الامن هذه صفته وهو بخلاف المومن الذى يقول ان معبوده الله الاحد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فهذا قد عرف الله ووصفه بصفاته وقصد بعبادته من يستحق الربوبية سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً فقامت الجماعة وقالوا جزاك الله خيراً من عالم فقد شفيت ما بنفوسنا ودعوا له ولم يخوضوا فى المسألة بعد هذا المجلس توفى سنة ٤٣٠ ثلاثين واربعائة وبشارته توجه عبد الله بن ياسين الى الصحراء فانشأ دولة لمثونه وان شئت ذلك فقف على تاريخنا لا فريقياً الشالية.

٥٧٩ ﴿ ابو القاسم عبد الرحمن بن على بن محمد الكتانى ﴾

المعروف بابن الكاتب من فقهاء القيروان المشاهير وحذاقهم فى مسائل مشتبهة من المذهب قال الطائى سألته عن فروق فى مسائل مشتبهة من المذهب وقد اعضل جوابها كل من لقيته من علماء العراق فاجابنى فيها ارتجالاً على ما كان عليه من شغل البال بالسفر وقد وقفت على جوابه فى جزء منطو على أحد واربعين فرقاً وله كتاب فى الفقه كبير مشهور فى نحو مائة وخمسين جزءاً ذكره فى المدارك ولم يذكر له وفاتاً.

٥٨٠ ﴿ ابو عمر احمد بن محمد الطلمنكى المعافى ﴾

أصله من طلمنكة بغير الاندلس الشرقى ونشأ بقرطبة فكان من أعلامها اتسعت روايته وتقنن فى علوم الشريعة وغلب عليه القرآن والحديث والف تواليف نافعة كبار ومختصرة ككتاب الدليل الى معرفة الجليل نحو مائة جزء وله تفسير نحو هذا وكتاب البيان فى اعراب القرآن وفضائل مالك ورجال الموطا وكتاب الرد على ابن ميسرة وكتاب الوصول الى معرفة الاصول وغير ذلك له فضائل حسنة أكثر من أن تحصى سيما على أهل البدع توفى ببلده مرابطاً سنة ٤٢٩ تسع وعشرين وأربعائة وقارب السبعين .

٥٨١

﴿ ابواسحاق ابراهيم بن حسن التونسى ﴾

امام جليل فاضل صالح منقبض متبتل عليه تفقه جماعة من الافريقيين وله شروح حسنة وتعاليق مستعملة متنافس فيها على كتاب ابن المواز والمدونة وفيه يقول عبد الجليل الدياجي حاز الشريفيين من علم ومن عمل .

وقد وقع له محنة عجيبة بسبب افتائه بالحق وان الشيعة فرقتان غلات زنادقة تحل دماؤهم ومومنون معصوموا الدم يحل نكاحهم وهم من يفضل عليا على أبي بكر مخالفاً في ذلك رأى العلماء والفكر العام من العامة حيث تألبوا ضده والزموه أن يقر على نفسه بالخطا والرجوع عن قتواه في المنبر بمحض - ور الجمل الغفير ففعل انظر تفصيل ذلك في المدارك وغيرها توفي سنة ٤٣٢ اثنتين وثلاثين واربعائة .

٥٨٢

﴿ ابوالقاسم المهلب بن احمد بن اسدين ابى صفرة التميمي ﴾

سكن المرية من الراسخين في العلم المتفنيين في الفقه والحديث والنظر صاحب الاصيل وتفقه معه وكان صهره ورحل فسمع من شيوخ الاندلس والقيروان والمشرق قال ابن الخذاء كان أذهن من لقيت وافهمهم وافصحهم وقال أبو الاصبغ به حبي كتاب البخارى بالاندلس له كتاب التصحيح في اختصار الصحيح وعلق عليه شرحاً حسناً مفيداً توفي سنة ٤٣٣ ثلاث وثلاثين واربعائة .

٥٨٣

﴿ ابوبكر احمد بن عبد الرحمن بن عبد الله الخولاني ﴾

القيرواني من الطبقة الثانية من أهل افريقية شيخ فقهاها حافظ المذهب وزعيمه حاز الذكر ورياسة الدين مع صاحبه أبي عمران الفاسي حتى لم يمكن لاحد منهما في المغرب اسم يعرف وتفقه عليهما الخلق الكثير توفي سنة ٤٣٢ اثنتين وثلاثين واربعائة

٥٨٤

﴿ ابوذر عبد (١) بن احمد بن محمد الهروي ﴾

روى صحيح البخارى أخذ عنه الامام البايج وغيره وروايته اتقن الروايات وله كتابه المخرج على الصحيحين وغيره وقد أخذ فقه مالك عن ابن القصار وأبي سعد

الابهرى وأخذ عن الباقلانى وابن فورك خطأً من السنة وله الرحلة الواسعة وجاور بالحرمين الى أن مات ناشراً للعلم وقد سمع الحديث من الدارقطنى والامام الحاكم وأبى اسحاق المستملى وأبى محمد الحموى وأبى الهيثم السرخسى وغيرهم وروى عنه اعلام كثيرون توفى سنة ٤٣٥ خمس وثلاثين واربعائة عن تسع وسبعين سنة .

٥٨٥ ﴿ ابو محمد مكي بن ابى طالب واسمه محمد ويقال حموش ﴾

ابن مختار القيروانى نزيل قرطبة الامام المقرئ الفقيه الاديب المتقن فى القراءات والتفسير اللغوى النحوى الراوية ولى الشورى وصنف تصانيف جليلة فى علم القرآن ومن أشهر تصانيفه الهداية فى التفسير والكشف فى وجوه القراءات واختصار الحاجة للفارسى وكتاب اعراب القرآن وكتاب الايضاح فى ناسخه ومنسوخه وكتاب الماثور عن ملك فى الاحكام والتفسير والتبصرة والموجز واختصار احكام القرآن والايجاز واللع فى الاعراب وانتخاب نظم القرآن للجرجانى والواعى فى الفرائض قال عياض وأخبرنى شيخنا أبو اسحاق بن جعفر أن له تصنيفاً فى الفقه توفى سنة ٤٣٧ سبع وثلاثين واربعائة وقد نيف عن الثمانين .

٥٨٦ ﴿ ابو القاسم عبد الرحمن بن محمد الحضرمى المعروف بالبيدى ﴾

مشهور من علماء افريقية ومؤلف فيها وجهه أبو الحسن القابسى لتفقيه أهل المهدية فحاز رياسة العلم والف كتاباً جامعاً فى المذهب أزيد من مائتى جزء كبار فى مسائل المدونة وبسطها والتفريع عليها وزيادات الامهات ونوادير الروايات واختصر المدونة سماه الملخص وله اخبار شيخه أبى اسحاق الجبلىانى وكان شاعراً محسناً توفى سنة ٤٤٠ اربعين واربعائة .

٥٨٧ ﴿ ابو سعيد او ابو القاسم خلف بن ابى القاسم الازدى ﴾

المعروف بالبراذعى من كبار اصحاب ابى محمد بن ابى زيد والقابسى ومن حفاظ المذهب له تشاليف . منها كتاب التهذيب مختصر المدونة تبع فيه طريقة ابن ابى

زيد الا انه ساقه على نسق المدونة وحذف ما زاده ابن ابى زيد وقد حصل عليه الاقبال شرقاً وغرباً دراسة وشرحاً وتعليقاً واختصاراً من ائمة المالكية بالاندلس والمغرب وتركوا به المدونة ومختصراتها وشغل دوراً مهماً قبل ظهور مختصر ابن الحاجب الفرعى وقد انتقد عليه عبد الحق الاشبيلي اشياء احالها في الاختصار عن معناها قال عياض وهو مقلد في ذلك لشيخه ابن ابى زيد فله وقع الغلط لكن هذا لا يدفع الاعتراض عنه ولا يخففه كما هو معلوم وله الشرح والتلمات من مسائل المدونة واختصار الواضحة ثم لفظته القيروان الى صقلية لمناقضته لابن أبى زيد أولكونه من شيعة العبيدين وفيها اشتهرت كتبه قال عياض لم تبلغنى وفاته ولكن ذكره بعد الليدى وطبقته فهو من الطبقة الثامنة وذكر في معالم الايمان أنه مات في صقلية أو القيروان وقد وقفت على نسخة عتيقة من التهذيب ذكر البرادعى اولها انه روى المدونة عن أبى بكر محمد بن أبى عقبة عن جبلة بن حمود عن سحنون وانه فرغ من تأليفه سنة ٣٧٢ اثنى وسبعين وثلاثمائة وهذه النسخة من أحباس خزانة قسطنطينة أو الجزائر .

٥٨٨ ﴿ خلف بن مسلمة بن عبد الغفور ﴾

فقيه حافظ الف كتاب الاستغناء في أدب القضاة والحكام نحو خمسة عشر جزءاً كثير الفائدة والعلم توفى نحو سنة ٤٤٠ اربعين واربعائة .

٥٨٩ ﴿ ابو الحسن علي بن خلف بن بطلال البكرى ﴾

يعرف بابن اللحام اصلهم من قرطبة واخرجته الفتنة الى بلنسية اخذ عن ابى عمر الطلمنكى وطبقته والف شرحاً على البخارى مشهوراً كبيراً يتنافس فيه كثير الفائدة وله كتاب في الزهد والرقائق وكان نبيلاً جليلاً متصرفاً توفى سنة ٤٤٤ اربع واربعين واربعائة .

٥٩٠ ﴿ محمد بن محمد بن مغيث الصدفى ﴾

من اهل طليطلة يكنى ابا بكر روى عن محمد بن ابراهيم الخشنى وعبدوس بن محمد وابن ابى زمنين وابى عمر الطائىكى وغيرهم وكان من جملة الفقهاء وكبار العلماء ومقدما فى الشورى ذكيا فطنا قال ابن مظاهر اخبرنى من سمع محمد بن عمر بن الفخار يقول مرات ليس بالاندلس ابصر من محمد بن محمد بن مغيث بالاحكام وتوفى سنة ٤٤٤ اربع واربعين واربعائة هـ من صلة ابن بشكوال .

٥٩١ ﴿ ابو بكر محمد بن عبد الله بن يونس التميمى نسبا ﴾

الصقلى دارا كان فقيها اما ما عالما مرضيا ملازما للجهاد موصوفا بالنجدة مشهورا فى المذهب المالكي وهو أحد الاربعة الذين اعتمد الشيخ خليل ترجيحاتهم فى مختصره الف كتابا جامعاً لمسائل المدونة والنوادر وعليه اعتمد من بعده وكان يسمى مصحف المذهب لصحة مسائله ووثوق صاحبه توفى سنة ٥٠١ هـ احدى وخمسين واربعائة وقبره معلوم فى مناستر بافريقية زرتة وعليه بناء فحم وهو الذى يعنى ابن عرفة بالصقلى

٥٩٢ ﴿ عبد الله بن ياسين الجزولى ﴾

مؤسس دولة لمتونة المرابطين بالمغرب وناشر الدين فى الاصقاع الصحراوية وفى السودان وناشر المذهب المالكي والمقيم لدولة عظيمة على انقاض دول كثيرة متلاشية بالمغرب هذا الرجل من أفضل من يتزين بذكركه ويتحلى بترجمته كتابنا هذا لانه مجدد للاسلام فى افريقيا الشمالية ومنها وصل الى الاندلس وعنه انتشر النور بعد الظلمة التى أحاطت بهذه الاقطار وادخل الحضارة والحياة الاسلامية العربية الى سكان القفار وكون انسانا متمدنا مسلاما بشوشا من قوم كانوا وحوشا ولم شعث الاسلام بعدفتن واقتراق وكون وحدة اماطت الذل والشقاق اما أعماله السياسية فهى مينة على الاختصار فى تاريخنا لافريقيا الشمالية كان الرجل من افضل علماء المغرب الاقصا واكثرهم تمسكا بالدين وقياما بالحق والامر بالمعروف ونهى عن يديه تم اسلام الصحراء والسودان والذى اشار على لمتونة به هو شيخه ابو عمران الفاسى

وفي المسالك والممالك لابي عبيد البكري ان مما شذ فيه ابن ياسين المذكور اخذه الثلث من الاموال المختلطة وزعم ان ذلك يطيب باقيها (قلت) وقد شطر سيدنا عمر مال بعض عماله قال البكري واذا دخل الرجل في دعوتهم وتاب اقاموا عليه الحدود تطهيراً له فيضرب مائة حد الزنا وثمانين حد القذف ومثلها حد الخمر وربما زيد ومن ثبت عليه القتل قتل ولو جاء تائباً طائعاً ومن تخلف عن الجماعة ضرب عشرين ومن فاتته ركعة ضرب خمسا في اشياء مثل هذه وهي ان صحت مسائل سياسية ارهاية اكثر منها احكاما فقهية لان الرجل كان يهذب أمة بلغت نهاية ما يتصور من الوحش والجفاء فهو معذور في شذوذه ولا يزيل التطرف في الاباحة وخلع ربة النظام الديني. الا التطرف في ضده على أن الرجل نجح نجاحاً باهراً في عمله العظيم وهداية تلك الامة الى النهج القويم توفي مجاهداً في البرغواطيين سنة ٤٥١ احدى وخمسين واربعائة ودفن بكريفة قرب الرباط وقبره يزار الى الان بعد ما مهد الصحراء والسودان والمغرب الاقصاء

٥٩٣ ﴿ ابوالقاسم عبد الخالق بن عبد الوارث التميمي ﴾

المعروف بالسيوري آخر طبقة من علماء افريقية وخاتمة أئمة القرويين أخذ عن أبي عمران الفاسي وأبي بكر بن عبد الرحمن وطبقتهما وكانت له عناية بالقرآآت والحديث وعلوم اللسان وأصول الفقه وغيرها افرد نفسه للدرس فانتفع به عالم كبير كان من الحفاظ المعدودين يحفظ المدونة ودواوين المذهب حتى ان من ذكر له قولاً غريباً يقول هذا ليس في ديوان كذا ولا ديوان كذا يعدد اكثر الدواوين من كتب المذهب والمخالفين وانعدمت المدونة يوما من القيروان فاملاها من حفظه وكان له ورع شديد فاما كان ياكل ما فيه شبهة ولما هجم العرب وخرّبوا القيروان واختلطت الاموال بالحرام ترك اكل اللحم الامن وحش واحتذاء التعل الامن جلد وحش والكتابة والفتوى الا في رق وحش أ ورق قديم كذا ذكر في معالم الايمان وهذا يدل على عدم وجود الكاغذ اذ ذاك مع انه اخترع في المشرق ايام الرشيد

قبل ذلك فاعلمه لم يكن يوجد في افريقيا لقلة المواصلة ولهذا لم يعرف له تاليف وانما يوخذه كراسة تعليق على المدونة وأما التعليق المنسوب اليه عليها فانما كتبه أصحابه عن درسه ونسبوه اليه وقد خالفه الكا في بعض المسائل اجتهداً منه منها جنسية القمح والشعير التي يوما لسنور لقميتين احدهما قمح والاخرى شعير فشم الشعير وتركها واكل القمح فقال عجباً حتى الحيوان فرق بين الجنتين وخالفه في التدمية اذا لم يذكر فيها اتردم أو في فلم يعول عليها وقال بخيار المجلس لما قام عنده من الادلة على رجحان قول المخالف فحلف بالمشي الى مكة ان لا يفتي بقول مالك فيها جميعاً توفي سنة ٤٦٠ ستين واربعائة .

٥٩٤ — ابو عمر احمد بن محمد بن القطان مفتي قرطبة —

دارت الفتيا عليه وعلى ابن عتاب كان متفتناً فقيها نظاراً أحفظ الناس للمدونة والمستخرجة وأبصر الناس بالتهدى الى مكنونها قائماً بتبشير المنكر وكسر آلات اللهو توفي بباة سنة ٤٦٠ ستين واربعائة .

٥٩٥ — ابو عبدالله محمد بن عتاب —

شيخ المفتين بقرطبة الامام الجليل المتصرف في كل باب من ابواب العلم الحافظ النظار البصير بالاحكام والعقود والحديث على سنن أهل الفضل اجزل الرأي خفيف العقل على منهاج السلف طلب للقضاء في بلده وغيرها توفي سنة ٤٦٣ ثلاث وستين واربعائة عن نيف وثمانين .

٥٩٦ — ابو عمر يوسف بن عمر بن عبد البر —

النمرى بفتح الميم نسبة الى النمر بن ساقط بكسرها شيخ علماء الاندلس وكبير محدثيها في وقته واحفظ من كان فيها للسنة وفاق فيها من تقدمه وعظم شأنه بها وعلا ذكره ورحل الناس اليه وسمعوا منه وهو قرطبي وبها تفرقه على ابن المكوي وابن الفرضي وغيرها وأخذ عنه عالم كثير كابي عبدالله الحميدي وابي علي الغساني

وغيرهما قال الباجي انه احفظ اهل المغرب لم يكن بالاندلس مثله له كتاب التمهيد على الموطأ لم يتقدمه احد مثله في عشرين مجلداً قال ابن حزم لأعلم في الكلام على فقه الحديث مثله فكيف احسن منه وهو مرتب على اسماء شيوخ مالك على حروف المعجم وله كتاب الاستذكار بمذاهب علماء الامصار فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأي والاثار شرحها على نسق ابوابها وكتاب التقصى لحديث الموطأ وكتاب الانباه على قبائل الرواة وكتاب القصور والامم في انساب العرب والمعجم وكتاب اسماء المعروفين بالكنى في سبعة أجزاء والاكتفاء في القراءات وكتاب اختصار التمييز لمسلم وكتاب الانصاف فيما في بسم الله من الخلاف أتصر فيه لمذهب الشافعي بادلة كثيرة وزيف ادلة المالكية وهو عندى في كراستين واختصار تاريخ احمد بن سعيد والاشراف في الفرائض وله كتاب الاستيعاب مطبوع وكتاب الكافي في الفقه المالكي وكتاب جامع بيان العلم وفضله قد طبع مختصره وله كتب كثيرة في فنون عدة كان موقفاً في التأليف معاناً عليه وكان مستقل الفكر بعيداً عن الجود مبغضاً للتقليد ناصراً للسنة تعرب عن ذلك كتبه النافعة جال في غرب الاندلس وشرقها وتولى قضاء أشبونة وهي عاصمة البرتغال الان ﴿اجبوة﴾ وشتارين وسكن دانية وبلنسية وشاطبة وبها توفي سنة ٤٦٣ ثلاث وستين واربعائة ربيع الاخير عن خمس وتسعين سنة في السنة التي توفي فيها حافظ المشرق أبو بكر احمد بن علي البغدادي وقد رثى نفسه قبل موته بقوله .

تذكرت من يبكي على مداودا * فلم الف الا العلم بالدين والخبر
علوم كتاب الله والسنن التي * أتت عن رسول الله في صحة الاثر
وعلم الالى قرن قرن وفهم ما * له اختلفوا في العلم بالرأي والنظر
فابن عبد البر كان من المجددين زهرة الفقه والاجتهاد والاثر رحمه الله قال أبو
محمد بن حزم وعمن أدركنا من أهل العلم على الصفة التي من بلغها استحق الاعتراف
به في الاختلاف مسعود ابن سليمان ويوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر

نقله في اعلام الموقعين عدد ٣٠ من السفر الاول .

٥٩٧ ﴿ ابو حفص عمر بن عبد النور ﴾

المعروف بالحكار الصقلي عالم فاضل نظار محقق حسن الكلام والتأليف اديب شاعر مجيد له على المدونة شرح كبير نحو ثلاثمائة جزء وانتقد على التونسي الف مسألة واختصر كتاب التمام ذكره في المدارك ولم يذكر له وفاتاً .

٥٩٨ ﴿ عبد الحق بن محمد بن هارون السهمي القرشي ﴾

أصله من صقلية ورحل للمشرق مرتين له كتاب الاستدراك على تهذيب البراذعي والنكت والفروق لمسائل المدونة توفي بالاسكندرية سنة ٤٦٦ ست وستين وأربعائة ومن كلامه .

أرى فتن الدنيا تزيد وأهلها * يخوضون بالاهواء في غمرة الجهل
فما ن ترى من مخلص ذي بصيرة * وما ن ترى من صادق القول والفعل
فيا سوء حال حين أصبحت فارغا * ولم ادخر زاداً وما زلت في شغل

٥٩٩ ﴿ أبو الحسن علي بن محمد الربيعي المعروف باللخمي ﴾

وانما هو ابن بنت اللخمي أصله من القيروان ونزل صفاقص بسبب الفتنة ففقه بابن محرز والتونسي والسيوري وغيرهم وأخذ عنه المازري وأبو الفضل بن النحوي وغيرهما وكان متفناً في علوم الادب والحديث والفقه حسن الفهم جيد الفقه والنظر أبعد الناس صيتاً في بلده وبقي بعد أصحابه فجاز رياسة افرقية جملة وطارقت فتاويه كل مظهر مشهوراً بالفضل وحسن الخلق له تعليق على المدونة شهر بالتبصرة حسن مفيد لكن نقل المعيار عن المقرئ أن اللخمي لم يحرره في حياته فكان الشيوخ لا يستجيزون النقل منه كما ياتي في آخر كتاب غير أنني رأيت في جدوة لاقياس ان ابن النحوي لما أخذ عنه طلب منه تبصرته فقال له تريد ان تحمل علمي على كفك الى المغرب فهذا يدل على تحريره لها وأخذهم لها عنه في حياته وله اختيارات

خالف فيها من تقدمه قال في المدارك وربما اتبع نظره فخالف المذهب فيما ترجح عنده فخرجت اختياراته في الكثير عن قواعد المذهب اه وقد ضرب به المثل كاقيل
لقد هتكت قلبي سهام جفونها * كاهتك اللحن مذهب مالك
واللحنى أحد الائمة الاربعة المعتمدة ترجيحاتهم في مختصر خليل حتى في اختياره
من عنده رغما عما قاله عياض توفي بصفاقص سنة ٤٧٨ ثمان وسبعين وأربعمائة
هكذا في الخطاب أول شرح المختصر وفي معالم الايمان واماما في الديباج . من أنه
توفي سنة ثمان وتسعين فلهذه تصحيف .

٦٠٠ * أبو محمد عبد الحميد بن محمد المقرئ المعروف بابن الصائغ *

قبروانى سكن سوسة ادرك صغيراً أبابكر بن عبد الرحمن وتفقّه بالعطار وابن
محرز والسيورى والتونسى وغيرهم كان قصباً نبيلاً فهماً فاضلاً أصولياً زاهداً نظاراً
جيد الفقه قوى العارضة محققاً له تعليق على المدونة أكل به الكتب التى بقيت على
التونسى وبه تفقه المازرى وغيره وأصحابه يفضلونه على اللحنى قرينه تفضيلاً كثيراً
وافى فى المهديّة زمن قضاء ابن سلمان شرط ذلك عند توليه القضاء فانتفع الناس
به وجرّت عليه محنة حيث سجن تميم بن المعز ولده حتى أعطى مالا لفدائه باع فيه
كتبه فلذلك انقبض عن الفتيا ورجع الى سوسة ملازماً بيته ستة أعوام لا ينتفع به
أحد الى أن احتل العدو المهدية وأهين تميم عند ذلك عاد عبد الحميد الى الظهور قاله
في المدارك * واني لأعجب من انبساطه لامن انقباضه ولقد فسدت أحوال واخلاق
ذلك الزمان ولذلك كانت دولة افريقيا فى اضمحلال حيث صارت افكار أكابر
علمائها وأعمال أمرائها الى ما سمعت توفي المترجم سنة ست وثمانين وأربعمائة ٤٨٦

٦٠١ * ابو الوليد سليمان بن خلف الباجي *

باجة الاندلس التجيبى القاضى رحل الى المشرق فحج أربع حجج ومكث فيه
نحو ثلاثة عشر عاماً فى بغداد والموصل والشام والحجاز وغيرها ودرس فى كثير

من عواصمها وأخذ عن أبي ذر والخطيب البغدادي وغيرهما ورجع للاندرلس
 بعلم كثير الف تاليف طارت بها الركبان وحصل بها على الشهرة واتساع الحال
 بعد ضيقه فقد كان يواجر نفسه ببغداد على حراسة درب هناك ولما رجع للاندرلس كان
 يضرب ورق الذهب ويعقد الوثائق وكان يخرج للاقراء وييده المطرقة التي يخدم
 بها ثم ولى القضاء في مدن هي دون قدره قال فيه ابن العربي في القواصم ان الله
 تدارك الامة به وبالاصيل حيث رحلوا وأفادوا وجاؤا بلباب العلم فرشوا على القلوب
 الميتة وعطروا الانفس الذفرة وله تاليف منها الاستيفاء على الموطن لا يدرك ما فيه
 الا من بلغ درجته لم يكمل وكتاب المتقى عليها أيضا مطبوع وله اختصاره واختصره
 أيضا في كتاب الايمان قدر ربه واختصر المدونة وشرحها بشرح لم يتم وله كتاب
 في الخلافات لم يتم ومختصر المختصر في مسائل المدونة وكتاب في التمديل والتجريح
 على صحيح البخاري وكتابان في الاصول وكتبه كثيرة مفيدة كما في المدارك وهو
 الذي تصدى لمناظرة ابن حزم الظاهري بعد ما عجز اهل الاندرلس عنه وتبعه
 كثير على رايه فاخمه وقد امتحن لما صدر منه القول بان النبي صلى الله عليه وسلم
 كتب تمسكا بظاهر بعض الاحاديث فعاثوا عليه وكفروه والفرسالة في ذلك
 بان بها علمه وعذره وقيله منه علماء جلة وان كان القول بعدم الكتابة أصوب ومذهب
 الجمهور مولده سنة ٤٠٣ ثلاث واربعمائة وتوفي سنة ٤٩٤ اربع وتسعين واربعمائة
 وفي المدارك سنة اربع وسبعين بتقديم السين ويؤيد صحتها ما قال أنه جاء الى
 المرية سفيرا بين رؤساء الاندرلس يؤلفهم على نصرته الاسلام ويروم جمع كلمتهم
 مع جنود ملوك المغرب المرابطين على ذلك فتوفي قبل تمام غرضه وفي سنة ٤٩٤
 اربع وتسعين كان ابن تاشفين استاصل جل رؤساء الاندرلس كما يعلم من
 مراجعة التاريخ.

٦٠٢ * أبو عبدالله محمد بن أبي نصر الازدي الحميدي الاندلسي *
 الميورقي أصله من قرطبة امام جليل أخذ عن ابن حزم وابن عبد البر وغيرهما

ورحل للمشرق فحج ودخل الشام ومصر والعراق واستوطن بغداد فظهر نبه وعلمه واتقانه وورعه ونزاهته له كتاب الجمع بين الصحيحين وتاريخ الاندلس جذوة المقتبس في سفر املاه من حفظه توفي سنة ٤٨٨ ثمان وثمانين وأربعمائة عن نحو سبعين سنة والحميدى مصغر نسبة الى جده حميد.

٦٠٣ ﴿ ابو علي الحسين بن محمد بن (١) فيره بن حيون الصدفى ﴾

المعروف بابن سكره السرقسطى امام عصره ووحيد دهره وآخر أئمة الاندلس من نوعه حافظ للحديث واسماء رجاله امام في الفقه قرأ على ابى عمرو الدانى ورحل للعراق فأخذ عن اعلامه كابى بكر الشاشى وعلق عنه تعليقاته الكبرى واقام هناك خمس سنين، وسمع من ابن عبد البر والباجى والدولابى ونظراء هؤلاء بالاندلس ومصر والمشرق وسمع من الحميدى السابق وطبقته وابى المالى والطرطوشى وخلق كثير وكان كثير الفوائد عزيز العلم وسمع منه خلق كثير ببغداد والمغرب واستقر بمرسية فرحل أناس اليه من الاقطار قال هو يوماً لبعض الناس خذ الصحيح واذكر أى متن اذ كركك سنده وأى سند اذ كركك متنه سماع منه القاضى عياض واعتمده في الشفا وغيرها وأخذ عنه صهره المتولى لشؤنه ابو عمران موسى بن سعادة وعلى نسخته صحيح وقابل النسخة المسماة في المغرب بالشيخة كما ياتي في ترجمة أبى عمران كما اجاز أبا الطاهر السلفى وابن بشكوال وغيرهم ولد سنة ٤٥٢ اثنين وخمسين واربعائة وقاد القضاء بطلب من اهل مرسية فاجاد السيرة واقام الحق الى ان عزل نفسه واخفى فلم يوقف له على اثر وفي المنح البادية وغيرها انه توفي سنة ٥١٤ اربعم عشرة وخمسمائة زاد الخفافى في سادس ربيع الاول في غزوة كثيرة ويقال قنطرة بالقاف استشهد فيها من المسلمين المتطوعة نحو من عشرين الفا ولم يقتل من العسكر أحد وكانت

(١) فيره بكسر الفاء وضم الراء المشددة بعدها هاء اصله بلغة الاصمهان الحديد اسم الجدة وحيون بفتح المهملة وضم الباء المثناة المشددة وسكرد بضم السين المهملة وفتح الكاف مشددة والصدفى قال شيخنا ابو العباس ابن سودة بفتحين نسبة الى الصدب بفتح فكسر بن سهل وهي قبيلة من حمير كبيرة من خطه على نسخة الصلة لابن بشكوال اه مؤلف

على المسلمين .

٦٠٤ ﴿ ابو الوليد محمد بن احمد بن رشد القرطبي ﴾

زعيم الفقهاء بالاندلس والمغرب المعروف بصحة النظر ودقة الفقه وجودة التأليف . مطبوعا عليه حافظ المذهب له المفرع في المعضلات وكانت الدراية اغلب عليه من الرواية مع اخذه منها بالحظ الاوفر له كتاب البيان والتحصيل للمافى المستخرجة من التوجيه والتعليل من كتب المالكية الجليلة القدر الممتدة . عند كل من جاء بعده قل في اوله ومن جمعه الى كتابي المقدمات حصل على مالايسم جهله من أصول الديانات واحكم ردالفرع الى اصله وحصل على درجة من يجب تقليده الخ واختصر المبسوطه ونخص كتاب مشكل الآثار للطحاوى وله اجزاء كثيرة في فنون مختلفة تولى قضاء قرطبة ثم استعفى واكب على التأليف وكانت الرحلة اليه من الاقطار أخذ عنه القاضي عياض وغيره وهو أحد الاربعة المعتمد ترجيحهم في مختصر خليل وذكر عبد الرحمن الغرياني في حاشية المدونة عن الزغبي عن ابن عرفة أنه لايجوز لاحد ان يقف في مسئلة على نص ابن رشد وياخذ منها بكلام اللخمي وقد بحث معه الشيخ احمد بابا السودانى في ترجمة الغرياني المذكور من نيل الابتهاج بان خليلا المبين لما به الفتوى ذهب في مسائل على قول اللخمي مع وقوفه على خلاف ابن رشد فيها فانظره فالقضية اغلبية لأكية عند من لا قدرة له على النظر في الادلة توفي سنة ٥٢٠ عشرين وخمسمائة رحمه الله .

٦٠٥ ﴿ ابوبكر محمد بن الوليد الفهرى الطرطوشى ﴾

يعرف بابن ابى (١) رندقة نشأ بطرطوشة بضم الطاءين ورحل لطلب العلم في اقطار الاندلس وصحب ابا الوليد الباجي بسرقة وَاخذ عنه مسائل الخلاف وكان يميل اليها وتفقه به ثم رحل للمشرق فدخل بغداد والبصرة فأخذ عن أبى بكر الشاشى المستظهرى وغيره وسكن الشام مدة ودرس بها فبعد صيته وكان راضيا

(١) رندقة بفتح الراء وسكون النون وفتح الدال المهملة والقاب لفظة افرنجية اه ابن خلكان

من الدنيا بالقليل لورعه ثم سكن الاسكندرية وتزوج امرأة موسرة وهبت له داراً سكن اعلاها وجعل اسفلها مدرسة للطلبة وكان نزوله بالاسكندرية بعد قتل بني عبيد لعلمائها فنشر العلم بها واحيا ماله بعد ما تعطلت دروسه وكان يقول ان سأني الله عن المقام بالاسكندرية مع ما هي عليه من تعطيل الجمعة وغير ذلك من المناكر التي كانت ايام العبيديين اقول له وجدت قوما ضالالا فكنت سبب هدايتهم وهكذا ينبغي للعلماء بل يجب عليهم القيام بهداية الخلق ولا تجوز لهم الهجرة الا اذا يسوا الهداية او خافوا الفتنة على انفسهم او دينهم وامتنح العبيديون باخراجه منها وملازمة القساطر وان لا ياخذ عنه احد ثم الف تواليف مهمة في الاصول ومسائل الخلاف وله كتاب في البدع وله سراج الملوك في السياسة توفي بالاسكندرية سنة عشرين وخمسة ٥٢٠

٦٠٦ ﴿ ابو بكر محمد بن خلف بن سليمان بن فتحون الاريولي ﴾

روى عن ابيه وابن المفوز والصدفي واكثر عنه وعن غيرهم اعتنى بالحديث كثيراً استأخق على الاستيعاب في الصحابة في سفرين استمد منه صاحب الاصابة وغيره توفي سنة ٥٢٠ عشرين وخمسة .

٦٠٧ ﴿ ابو عمران موسى بن سعادة مولى سعيد بن نصر ﴾

الذي هو مولى الناصر الاموي من اهل بالنسية وخرج منها بعد ٤٨٠ لما غلب عليها العدو وتوطن مرسية سمع ابي علي الصدفي ولازمه وصاهره وتولى اشغاله وله رحلة اخذ فيها عن الطرطوشي وغيره وعنى بالرواية فكتب النسخة الشهيرة من صحيح البخاري رواية ابي ذر بخطه ورواها عن صهره المذكور قراها عليه مراراً وهي في المغرب المسماة بالشيخة رواها عنه ابن اخيه محمد بن سعادة كما ياتي في ترجمته قال ابن الابار لم اقبل لابن عمران على خبر بعد عام ٥٢٢ اثنين وعشرين وخمسة قال ابن الابار في جزء التكملة اطبوع في الجزائر عدد ٤٠ قرأت بخط احمد بن خلف

المازري شهادته على ابي عمران بن سعادة بتنفيذ وصية صهره الصدفي في صدر رجب من السنة المذكورة .

٦٠٨ ﴿ ابو عبد الله محمد بن علي بن عمر التيمي المازري ﴾

الشهير بالامام اصله من مازر بفتح الزاي وكسرها مدينة بصقلية ونزل المهديّة سواحل فرقيّة فكان اماً للبلاد افریقیة وماوراءها وهو آخر من اشتغل فيها بتحقيق العلم ورتبة الاجتهاد ودقة النظر اخذ عن اللخمي وعبد الحميد السوسي المعروف بابن الصائغ وغيرهما ومرض يوماً فلم يجد من يداويه الاطبيب يهودي فأخذته الحمية واشتغل به فكان يفرغ اليه في الطب كما يفرغ اليه في الفتيا شرح صحيح مسلم والبرهان لامام الحرمين والتلقين لعبد الوهاب في الفقه وله كتاب ايضاح المحصول في برهان الاصول اخذ عنه عياض بالاجازة وغيره ولم يكن في عصره للمالكية في اقطار الارض اقله ولا اقوم لمذهبه منه وله مشاركة في علوم كثيرة كالحساب والادب فكان احد رجال الكمال الى حسن الخلق وانس المجلس وكان قلبه ابلغ من لسانه واثاف سنة على الثمانين وتوفي سنة ٥٣٦ ست وثلاثين وخمسةائة وهو احد الاربعة الذين اعتمد خليل ترجيحهم بل واقوالهم ومع ادراكه رتبة الاجتهاد فلم يكن يفتي الناس الا بالمشهور رحمه الله .

٦٠٩ ﴿ ابو بكر محمد بن عبد الله الشهير بابن العربي المعافري ﴾

الاشبيلي العلم المتبحر الحافظ كان ابوه من فقهاء اشبيلية وله حظوة عند ملوك بني عباد بها فلما انقضت دولتهم رحل للمشرق بمدا من ولاية لمتونة المستولين بعدهم الذين حمزوا امالاكة ويقال انه ذهب في سفارة من يوسف بن تاشفين اللتوني بالبيعة خليفة بغداد سنة خمسين وثمانين واربعائة فرحل معه ولده ابو بكر هذا وهو ابن سبع عشرة سنة بعدما تأدب وقرأ القراءات فلقى بمصر والشام وبغداد والحجاز اعلاما كبارا كالفزالي والطرطوشي والصيرفي والا كفاني والشاشي وغيرهم فاتسع

في رواية الحديث والفقه والخلافيات والاصول والادب والشعر وكان معدوداً من الشعراء المجيدين ومن شعره قوله .

من لي بمن يثق الفؤاد بوده * واذا ترحل لم يزغ عن عهده
يا بوس نفسي من أخ لي باذل * حسن الوفاء بقربه لا بعده
يولى الصفاء بنطقه لخالقه * ويدس صاباً في حلاوة شهوده
فلسانه يبدى جواهر عقده * وجنانه تغلى مراحل حقدته
لاهم اني لا اطيق مراسه * بك استعيز من الحسود وكيده

ورجع من رحلته فأتاه ابوه بالاسكندرية سنة ٤٩٣ ثلاث وتسعين قال ابن بشكوال وفيها عاد ابوبكر الى الاندلس فقدم ببلده اشبيلية بعلم كثير لميات به احد ممن كانت له رحلة الى المشرق اذ كان متفنتاً في العلوم مستبحراً فيها ثاقب الذهن واسع الجمع مقدماً في المعارف كلها متكهما في انواعها نافذاً في جميعها حريصاً على نشرها مع أدب اخلاق وكرم نفس وثبات ود فجلس للوعظ والتفسير وتولى الشورى ثم القضاء ببلده فكان سيقاً للحق صارماً وصنف تصانيف شهيرة فشرح المواظ شرحين وله عارضة الاحوذى شرح الترمذى طبع في الهند وأحكام القرآن الكبرى طبع بمصر وله الصغرى ايضاً والقواصم والعواصم والمحصل في أصول الفقه وتفسيره بلغ ثمانين جزءاً قال هو انه ألفه في عشرين سنة ثمانين الف ورقة وله كتاب السياسات وكتاب المسلسلات وكتاب النيرين على الصحيحين وكتاب مشكل القرآن والسنة والانصاف في مسائل الخلاف عشرون مجلداً وكتاب اعيان الاعيان وغير ذلك من التتاليف المفخرة فهو من الطبقة العليا من مولاني الاسلام وله جود البحر يقال انه بنى سور اشبيلية ببلده بالاجر والجير من ماله الخاص اخذ عنه القاضي عياض والامام السهيلي وابن بادش وابن خليل وابن النعمة وابن حيش وغيرهم وآخر من حدث عنه بسماع ابوبكر بن حسنون وباجازة ابو الحسن الغافقي الشقذوري نزيل قرطبة وجاء في وفد البيعة لعبد المومن بن علي الموحدى لمراكش فتوفي عند

من رفته منها قيل مسموما ولا يعد ذلك اذا صح أنه بنى سور مدينته من ماله لان استبداد الملوك يابى ذلك ويورث الفيرة ودفن بفاس وقبره بها مشهور الى الان وذلك سنة ٥٤٣ ثلاث واربعين وخمسمائة وعمره خمس وسبعون سنة رحمه الله وقال ابن خلدون ان وفاته كانت سنة اثنين واربعين وذلك بعد ما قتل ولده عبد الله فى هيئة دخول الموحدين الى اشبيلية من غير قصد فضاغف الله له الاجر والاول اصح لانه ذكره ابن بشكوال الذى لقيه وأخذ عنه ونقله عنه ابن خلكان وسلمه .

﴿ ابو الفضل عياض بكسر العين بن موسى بن عياض بن عمرو ﴾
ابن موسى اليحصبي بضم الصاد قبيلة من حمير كان أصلهم من الاندلس وانتقلوا لفاس ثم سبته وجده عمرو هو الذى انتقل من فاس لسبته فهو سبتي الدار والمولد قامى الاصل كان مقم وقته فى الحديث والتفسير والادب والشعر والاصول والفقه والعلوم العربية مشاركاله الرحلة من الاقطار وله الرياسة فى بلده قنبا وقضا خطيباً بليغاً شاعراً مجيداً كامل الاخلاق حليماً كريماً صلباً فى الحق طلب العلم بالمغرب ورحل الاندلس سنة سبع وخمسمائة فاخذ عن اعلائها كابى على الصدفى وابن رشد وابن العربى وغيرهما واستقضى بقرطبة وحدث سيرته فى ولايته كلها وله تآليف حسنة شهيرة كالشفا فى التعريف بمحمود المصطفى طار ذكرها والاقبال عليها مشرقاً ومغرباً وانتقد عليه فيها تساءله فى احاديثها كثيراً واجيب بان ذلك من باب المناقب قيل وله فيها ما هو موضوع ويظهر انه لم ينقحها مع ما فيها من الاطناب وقال ابن تيمية فيه غلو وهو كتاب مع ذاك جليل القدر عظيم الصيت فى الاسلام ولا ينخو اكبر من قاذح وقد سلموا له مزية السبق فيه واستفاد منه الناس مشرقاً ومغرباً وله غيرها فى الفقه والحديث واللغة وغير ذلك شاركه على الصحيحين والموطا وله شرح مسلم وكتاب التنبهات على المدونة وهو من كتب المالكية المعتمدة الى الان وله كتاب ترتيب المدارك فى طبقات اصحاب مالك نقلنا عنه كثيراً فى هذا

الكتاب تراجم المالكية مباشرة وبواسطة قواعد الاسلام وغيرهما من تاليف جلية
القدر عظيمة الخطر ومن الناس من يعتبره رأس علماء المغرب في الاسلام صدق
علمه شهرته داخل المغرب وخارجه اصابته محنة سياسية بينها في تاريخنا فراجعوا
فقرّب من سبته الى مراکش فتوفي بها سنة ٥٤٤ اربع واربعين وخمسمائة عن
ثمان واربعين سنة وقبره بها مشهور رحمه الله .

﴿ عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن عطية المحاربي الغرناطي ﴾
قاضي المرية بالاندلس له تفسير وكان مشاركا في الفقه والاحكام والحديث والادب
توفي سنة ٥٤٦ ست واربعين وخمسمائة وفي الصلة سنة اثنين واربعين .

﴿ عمر بن محمد بن واجب القيسي البلسي ﴾

صاحب الاحكام تفقه بابي محمد بن سعيد قضي بالنسية ولازمه طويلا وعرض
تهذيب البراذعي اربع عشرة مرة آخر حفاظ المسائل بشرق الاندلس محسناً
للفتوى مقدما في الشورى واخذ عنه الفقه ونظر فيه مع تواضع ونزاهة غلب عليه
الفقه دون الحديث توفي سنة ٥٥٧ سبع وخمسين وخمسمائة ويبت بن واجب فيهم
علماء كثير ون بالاندلس تجدهم في الصلة وفي ذيلها .

﴿ علي بن اسماعيل بن محمد بن عبد الله ابن حرزم ﴾

امام فاس وعالمها وصالحها ومتصوفها وفقهها ومحدثها ومسندها الحافظ المدرس
النفاع الزاهد الشيخ الواعظ الدال على الله المرشد لطريقه غلب التصوف على فقهه
وتبحره قتاب على يده كثير وترهد على يده أمير الوقت وكيف لا وهو بنفسه
خرج عن ماله لله لاختيه فابي أخوه من قبوله فقال له ان لم تقبله تصدقت به على
الجدمي واقدري في عمله بقوله عليه السلام لا بني طالحة الانصاري لما تصدق بيستانه
ببرحا اجعلها في الاقربين وقد قال ابو مدين الفوث كل ما كنت اسمعه من غير
على ابن حرزم لا انتفع به وما كنت اسمعه منه يتعاق بقبلي فانتفع به فسألته عن

ذلك فقال ان الكلام اذا خرج عن صدق من القلب صادف القلب فانتفع به قال ولازمته فانتفعت به وكذلك ابو عبد الله التاودى وغيرها وقد كثرت اتباعه وتلاميذه وانتفع الخلق به وبتهذيبه واصلاحه القلوب توفى سنة ٥٥٩ تسع وخمسين وخمسمائة ﴿ ابو عبد الله محمد بن يوسف بن سعادة ﴾

مولى سعيد بن نصر مولى عبد الرحمن الناصر الجامع بين العلم والرواية والتفتن في المعارف وكان ماثلاً الى التصوف مؤثراً له حسن الهدى والسمت والوقار تاليا لكتاب الله آناء الليل واطراف النهار كثير الخشوع فى الصلاة لا يفتر عنها دائماً له حظ من الصوم لا يزال عليه راتباً سمع من ابى على الصدقى واختص به واكثر عنه واليه صارت دواوينه وأصوله العتاق واسماع كتبه الصحاح لصهر كان بينهما والى كتاب شجرة الوهم المترقية الى ذروة الفهم لم يسبق الى مثله وكانت عنده أيضاً أصول حسان بخط عمه أبى عمران موسى مع الصحيحين بخط الصدقى فى سفرين قال ابن عباد ولم أر عند شيوخنا مثل كتبه فى صحتها واتقانها وجودتها توفى أول يوم من سنة ٥٦٦ ست وستين وخمسمائة وولد سنة ٤٩٦ ست وتسعين واربعمائة روى عن عمه أبى عمران موسى بن سعادة صاحب الرواية والنسخة الشهيرة المعتمدة المسماة بالشيخة كانت من أحباس القرويين وهى بخط ابى عمران المذكور وعليها خط ابى على الصدقى شاهد بان أباعمران قرأها عليه وقد ضاع السدس الاول منها قال فى نفع الطيب ونسخ صحيحى البخارى ومسلم بخطه وسمعها على صهره أبى على وكانا أصليين لا يكاد يوجد فى الصحة مثلها فتنسخة الشيخة ليست من قبيل الوجادة بل رواية متصلة الى الصدقى من طريق أبى عمران وولد أخيه المترجم معاً الى البخارى خلافاً للتاجوعتى .

﴿ على بن عبد الله المتيطى ﴾

وبه شهر نسب الى قرية من أحواز الجزيرة الخضراء بالأندلس وبها توطن قرأ

بقاس ومهر في كتابة الشروط والوثائق وقد الف الوثائق المشهورة التي تنسب اليه
 ناب في احكام اشيلية وولى قضاء شريش توفي سنة ٥٧٠ سبعين وخمسمائة هـ
 ابو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن ابيشكو ال قرطبي
 امام حافظ لاسيا في الحديث والتاريخ له كتاب الغوامض والمبهات في اثني
 عشر جزءاً على نسق كتاب الخطيب البغدادي وله كتاب الصلة نقلت عنه هنا
 كثيراً وهو مطبوع بالوروبا وغيره توفي سنة ٥٧٨ ثمان وسبعين وخمسمائة عن
 أربع وثمانين سنة .

﴿ ابو محمد عبد الحق بن عبد العزيز بن عبد الله الأزدي ﴾

الاشبيلي ويعرف بابن الخراط نزل بجاية عند الفتنة الواقعة في اشيلية على انقراض
 دولة لمثونة بها فشر علمه وصف وولى الخطابة والامامة بجامعها الاعظم وكان فقيهاً
 حافظاً عالماً بالحديث وعلمه ورجاله زاهداً عابداً ناسكاً ملازماً للسنة والتقل من
 الدنيا مشاركاً في فنون كثيرة كالادب والشعر صنف الاحكام الصغرى والكبرى
 والوسطى في أحاديث أصل الفقه اذ كان في زمن الموحدين الذين الزموا الناس
 بالاجتهاد واتباع الظاهر من الكتاب والسنة وترك القياس وقد استمد من كتاب
 أبي القاسم الزيدوني وزاد عليه العلل كما ذكر ذلك في أول الاحكام وقد سبقه الى
 صنيعة أبو العباس بن أبي مروان الشهير بليلة فخطى عبد الحق باقبال الخلق على
 احكامه دونه وقد تعقب عليه بعض أحاديثه حافظ المغرب ابو الحسن بن القطان
 بكتاب سماه الوهم والابهام ولكن رد عليه كثيراً منها ابن المواق ولعبد الحق كتب
 كثيرة اذ كان محظوظاً في التأليف مباركا له فيه فله كتاب تعقب فيه على تهذيب
 البراذعي اشياء احلها في الاختصار عن معناها وله كتب كثيرة في الحديث
 يطول سردها انظرها في الديباج وعلى كل حال هو من الطبقة العليا في التصنيف

(١) بشكو ال بخط شيخنا المنحدر أبي

اليمان ابن سودة بفتح فسكون فضم ففتح اه مؤلف .

المفيد واحكامه من الكتب التى يذغى طبعها ولا تغنى عنها المصاييح ولا المشكاة ولا ما الف بعدهما وقد ظفرت بنحو النصف من أول احكامه وأظنها الوسطى بلغت الى وسط كتاب الجهاد كتبت باتقان وتصحيح متين بخط مشرقى فى سفر ضخم ذكر كتابها آخرها انها مكملت عام ٧٣٧ سيع وثلاثين وسبعائة وان السفر الذى يليها أوله باب فى التحصن وحفيرا الخندق ولوظفرت بالنصف الثانى لطبعها ولعله فى الخزانة الخديوية بمصر وعثرت على بعض أجزاء الصغرى فى مكتبة مراكش الحبسية وله كتب فى الوعظ وآخر فى اللغة مهم وفى الانساب وغيرها من الفنون تولى القضاء لبنى غازية فى بجاية ونالته محنة بعد احتلال الموحدين لها وعصمه الله منهم اذ كان المنصور نذر دمه فتوفى سنة ٥٨٢ اثنين وثمانين وخمسمائة كما كان مرقوماً على رخامة قبره وشاهده صاحب عنوان الدراية عن سن يبلغ اثنين وسبعين رحمه الله وأشهر من يسمى عبد الحق فى المملكية المغاربة من أهل هذه الطبقة هذا لاشتهار كتبه وخصوصاً الاحكام فاذا أطلق هذا الاسم فإله ينصرف وتقدم لنا عبد الحق بن محمد بن هارون الصقلى وهناك عبد الحق آخر اقل شهرة منهما وهو عبد الحق بن غالب المحاربى الغرناطى وتقدم .

﴿ احمد بن محمد بن احمد الهلالى ﴾

الشهير ابن المناصف الغرناطى يكنى أباجع، توفى سنة ٥٨٥ خمس وثمانين وخمسمائة

﴿ ابو القاسم احمد بن محمد بن خلف الحوفى الاشبيللى ﴾

أصله من حوف مصر بيت علم وعدالة فقيه حافظ ذاكر للمسائل بصير بالشروط والتوثيق فرضى ما همل له فى الفرائض تصانيف كبير ووسط ومختصر وكل بلغ فى الاجادة الغاية استقضى باشبيلية مرتين فحمدت سيرته نزاهة وجرالة وشدة على أهل الشر ويقال انه ما أخدم ترابعاً على القضاء بل كان يصطاد الحوت مرة فى الاسبوع يقات بتمنه حتى خلصه الله من القضاء توفى سنة ٥٨٨ ثمان وثمانين وخمسمائة .

﴿ ابو محمد القاسم بن فيره بن أبي الناسم خلف بن احمد الرعيني ﴾

الشاطبي الضرير المقرئ كان آية في القراءات والحديث واللغة وغيرها من الفنون كان اذا قرئ عليه صحيحا البخاري ومسلم والموطأ تصحيح النسخ من فيه ويملي النكت على المواضع التي تحتاج اليها وله نظم حرز الاماني في القراءات الفيت ومائة بيت وثلاثة وسبعون بيتاً أبدع فيها كل الابداع سواء من جهة الفن أو من جهة الاسلوب والرموز التي لم يسبق اليها وهي عمدة القراء في مشارق الارض ومغاربها حتى اصبح حفظها قريناً لحفظ القرآن العظيم في مكاتب الاسلام ومن حفظها وفهم رموزها حصل القراءات السبع من زمنه الى الان سمع الحديث من ابي عبد الله محمد بن يوسف بن سعادة وأبي الحسن علي بن هذيل واقراهما واتنعم بالاخذ عنه عالم كبير في المشرق والمغرب كان يجتنب فضول الكلام ولا ينطق الا فيما تدعوا اليه ضرورة ولا يجلس للاقراء الا على وضوء على هيئة حسنة وتخشع واستكانة وكان يقول عن نفسه أنه يحفظ وقربعير من أوراق العلم توفي بمصر سنة ٥٩٠ تسعين وخمسمائة .

﴿ ابو الوليد محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن رشد الحفيد ﴾

قاضي الجماعة بقرطبة زوى عن أبيه أبي القاسم استظهر عليه الموطأ حفظاً وعن المازري وابن بشكوال وغيرهم وأخذ الطب عن ابن جريول وكانت الدراية أغلب عليه من الرواية وله من معرفة الرواية ما يندر في غيره وله المشاركة في الاصول والكلام ولم ينشأ بالاندلس مثله كمالاً وعلماً وفضلاً وعلى شرفه كان أشد الناس تواضعاً مع شدة حرصه على العلم قبل لم يدع النظر الا يوم وفاته والده وليلة بنائه باهله كثير التصنيف سودفيا صنف أو الف نحواً من عشرة آلاف ورقة وكانت له الامامة في علوم الاوائل دون أهل عصره يفرغ اليه في الفتوى في الطب كاتفقه مع العربية والادب حافظ الاشعار العرب له بداية المجتهد المطوعة المتداولة على باع وكال اطلاع على اختصارها وبدايته نهاية غيره وكتاب الكليات في الطب ومختصر المستصفي في الاصول والضروري

فى العريّة تنيف تواليفه على الستين محمود السيرة فى القضاء لم يصرف وجاهته عند الملوك فى ترفيه حاله بل فى مصالح بلاده ونالته محنة زمن يعقوب المنصور بسبب مهارته فى العلوم الفلسفية حيث عادة أهل الاندلس اذاية من خاضها كائنا من كان ولكن لم يلبث المنصور ان راجع فيه بصيرته فقرّبه وأخذها عنه توفى سنة ٥٩٥ خمس وتسعين وخمسمائة عن خمس وسبعين سنة رحمه الله .

✽ ابو محمد يسكر بن موسى الجورائى ثم الغفجوى ✽

من قبيلة بتادلا القاسى أحد أشياخ المغرب فى الدين والفضل والزهد والورع والمجاهدة والتقشف والايتار حامل لواء الفقه المالكى فى وقته وله حاشية على المدونة غزير العلم لا يتناول مما فى أيدي الناس يتحرى الحلال فلا ياكل الا من نتاج غنمه وبلده التى ورثها من أبيه توفى سنة ٥٩٨ ثمان وتسعين وخمسمائة .

✽ احمد بن محمد بن هارون بن عات النفزى الشاطبى ✽

من كبار الحفاظ الجامعين بين الفقه والحديث والادب وهو بالحديث أشهر متوسط الطبقة فى حفظ فروع الفقه أما الحديث فيسرد المتون والاسانيد عدل ثقة مامون كان أهل شاطبة يفخرون به وبابن عبد البر اذ كان على سنن الصالحين نزاهة ومثانة دين وتقشفا وخشونة ملابس كان يستظهر عدة كتب وقال ابن نذير حضرته فى الموطن والبخارى يقرؤ منهما كل يوم نحو عشرة أوراق من لفظه عرضا لا يتوقف فى شئ من ذلك مجيد للنظم والنثر مهيب وقور له تصانيف وفقده رحمه الله فى وقعة العقاب بناحية جيان غازيا سنة ٦٠٩ تسع وستمائة .

✽ ابو محمد عبد الله بن نجم بن شاس الجذامى السعدى ✽

الفقيه الشهير صاحب الجواهر الثمينة فى مذهب عالم المدينة كتاب جليل فصيح العبارة صنفه على ترتيب وجيز الغزلى وقد نسرقه طريقته فيدخل بعض أقوال الشافعية فى المذهب المالكى ومع ذلك فهو كتاب من أحسن ما صنف المالكية وكان

من أبناء الامراء توفي مجاهداً في دمياط سنة ٦١٠ عشر وستمائة .

٦٢٦ ﴿ ابوذر مصعب بن محمد بن مسعود الخشني ﴾

أصله من جيان بالاندلس ويعرف بابن أبي ركب قاضي جيان ثم استوطن فاس ورحل الناس اليه في طلب العلم ولا سيما في الحديث والعربية له شرح غريب سيرة ابن اسحاق وغيره وكان على سنن السلف توفي سنة ٦٠٤ اربع وستمائة .

٦٢٧ ﴿ ابو الحسن علي بن اسماعيل الاياري ﴾

بفتح الهمزة وسكون الباء بعدها الاسكندري من الائمة الاعلام برع في علوم كثيرة خصوصاً الفقه والاصول ومنهم من فضله فيه على الفخر الرازي له كتاب سفينة النجاة على نسق الاحياء فضلها بعض الفضلاء على الاحياء وله تكملة حسنة على كتاب مخلوف الذي جمع فيه بين التبصرة والجامع لابن يونس والتعليقة لابي اسحاق تدل على قوته في الفقه وأصوله توفي سنة ٦١٦ ست عشرة وستمائة .

٦٢٨ ﴿ ابو الحسن علي بن عبد الملك بن يحيى الكتامي الحميدي ﴾

من أهل فاس يعرف بابن القطان قرطبي الاصل شارح احكام عبد الحق والمتعمق لتحقيق ما يتعلق بنقد أحاديثها والجواب عن بعض ما انتقده عبد الحق منها وهو صاحب كتاب الاقناع في مسائل الاجماع وكتاب احكام النظر وصاحب كتاب النزاع في القياس وله مقالات في الاوزان وغيرها من أبحاث الناس بالحديث وأحفظهم لرجاله واشدهم به عناية مع تنهن ودراية أخذ عن أبي ذر الخشني وعن أبي عبد الله بن الفخار وأكثر عنه وغيرهما وخدم السلطان بمراكش ونال دنيا عريضة وتوفي بسجلماسة قاضياً سنة ٦٢٨ ثمان وعشرين وستمائة .

٦٢٩ ﴿ ابو عمرو عثمان بن أبي بكر المعروف بابن الحاجب ﴾

الرويني المصري الدمشقي ثم الاسكندري الكردي جمال الدين وكان أبوه حاجباً للملك عز الدين موسىك الصلاحى شارك في العلوم العربية واتفقها أى اتقان بدليل

مصنفاته السائرة فيها سير الشعاع ككافيته في النحو وشافيته في الصرف والف في القراءات والعروض وغيرها والمختصرين له في الاصول وبرع في مذهب مالك وصنف فيه مختصره الشهير الذي نسخ ما تقدمه وشغل دوراً مهماً واقبل عليه الناس شرقاً وغرباً حفظاً وشرحاً الى أن ظهر مختصر خليل واشتوا عليه ثناء جمّاً منهم ناصر الدين المشدالي البجائي فهو اول من ادخله للمغرب ورغبهم فيه فشرحه ثلاثة من اعلام التنوين في عصر واحد وهم ابن راشد القفصى وابن عبدالسلام وابن هارون لكن الاول هو الشارح الحقيقي على أنه استعان بابن دقيق العيد لانه شيخه اما الاخيران فاما سارا في ضوء نبراسه لكن اتقن الشروح شرح ابن عبدالسلام الهوارى ثم شرحه بقرب التاريخ الشيخ خليل بمصر مستعيناً بابن عبدالسلام وصنيع ابن الحاجب في التاليف الذي هو الاختصار وتنافس فيه من بعده واستحسنوه هو الذي كان سبباً في هزم العلوم العربية بالتعقيد وتطويل الشروح وضياغ وقت الطالب في المسألة الواحدة زماناً طويلاً ويأتى مزيد بسط لذلك وابن الحاجب هو الذي مزج النحو بعلم البيان والمعقول فزاد صعوبة ايضاً وكان حجة ثبثاً ورعاً ذا اخلاق عالية ركناً من اركان العلم والعمل توفي سنة ٦٤٦ ست واربعين وستمائة

﴿ ابو محمد صالح الهسكوري ﴾

٦٣٠

من اهل فاس بيتهم بيت صلاح وجلالة يضرب به المثل في العدالة وبه مثل ابن عرفة للمبرز فيها لمزيد شهرته علماً وديناً أخذ عنه ابو الفضل راشد الوليدى وابو ابراهيم الاعرج الورياغلى صاحب الطرر على المدونة وغيرهما كان شيخ المغرب علماً وعماله تقييد على الرسالة توفي سنة ٦٥٣ ثلاث وخمسين وستمائة ودفن بفاس وليس هو دفن آسفى فان هذا قرشى مخزومى وقيل أموى صميم او مولى وقيل دكالى ماجرى ترجمه حفيده صاحب المنهج الوضع في تحقيق كرامات ابى محمد صالح فالاول من رجال العلم والثانى من اهل التصوف والصلاح فلا تغتر بما فى الديناج توفي الثانى هذا سنة ٦٣١ احدى وثلاثين وستمائة

٦٣١

﴿عبد الله بن عبد الرحمن بن عمر المعري﴾

الاصل الشار مساحي المولد الاسكندري ثم البغدادى بجر علم لا تكدره الدلاء ولى
تدريس المستنصرية ببغداد وكان يحضره جميع المدرسين والقي بعض العلماء
عليه مسألة من ييوع الاجال فقال اذكر فيهما ثمانين الف وجه فاستغرب ذلك
فقهاء بغداد فشرع يسرد عليهم الى أن انتهى الى مائتى وجه فاستظا لوهوا واضربوا
عنها واذعنوا لفضله وسعة علمه له اختصار المدونة على وجه غريب سماه نظم الدرر
طابق مسماه وشرحه بشرحين وكتاب الفوائد وكتاب التعليق وهذا في علم الخلاف
وشرح آداب النظر وشرح الجلاب وغير ذلك توفي سنة ٦٦٩ تسع وستين وستمائة

٦٣٢

﴿أبو محمد عبد العزيز بن ابراهيم التيمي القرشي﴾

الشهير بابن بزيمة التونسي الامام المشهور في الفقه والحديث والتفسير و'حدرجل
المذهب الدين اعتمد خليل ترجيحهم في توضيحه له الاسعاف في شرح الارشاد وشرح
الاحكام الصغرى لعبد الحق وله تفسير جمع فيه بين الزمخشري وابن عطية وشرح
التلقين و'نهاج العارف بين فيه اكثر المشكلات ومختصره ايضاح السبيل الى
مناهج التاويل توفي سنة ٦٧٣ ثلاث وسبعين وستمائة

٦٣٣

﴿أبو الفضل راشد بن ابى راشد الوليدى﴾

نسبة الى بنى وليد قبيلة قرب فاس الفاسى امام جليل فقهاً وعلماً لم يكن فى وقته
اتبع للحق منه لا تاخذه فى الله لومة لائم له كتاب الحلال والحرام وطرر على المدونة
وله الفتاوى أخذ عن ابى محمد صالح السابق وغيره واخذ عنه أبو الحسن الصغير
 وغيره ومن كلامه فى كتاب الحلال والحرام مما سمعه من ابى محمد عبد الله بن
موسى الفشتالى لا يجوز اليوم اتخاذ شيخ لسلك طريق المتصوفة اصلاً فانهم يخوضون
فى فروعها ويتركون شرط صحتها وهو باب التوبة ولو وجدت تواليف القشيري
والغزالي لالقيتهما فى البحر ولا اتمنى على الله أن اكون معهما فى المحشر بل مع

ابن أبى زيد بل مع ابى محمد يسكر وكان يقرئ بفاس فاذا رجع الى بنى وليد يحرث بيده فيضع ابن يونس على رأس المرجع واللخمي على الطريق الاخر ويقرأ مسألة من كل واحد اذا وصل يتاملها وقت الحراثة وانظر في المعيار كثير من فتاويه توفي سنة ٦٧٥ خمس وسبعين وستائة

٦٣٤ ﴿ أبو العباس احمد بن ادريس شهاب الدين ﴾

الصنهاجى المصرى الشهير بالقرافى أحد الاعلام المشهورين فى المذهب المالكي وقد انتهت اليه الرياسة وقته فيه وفى العلوم العربية وله التواليف المهمة كالذخيرة والفروق وشرح التهذيب وشرح الجلاب فى الفقه والتنقيح فى الاصول وشرح محصول الرازى وغيرهما من الكتب العجيبة الصنع العظيمة الوقع وذكر شمس الدين بن عدلان أنه حرر ثمانية علوم فى احد عشر شهراً أو احد عشر عاماً فى ثمانية اشهر توفي سنة ٦٨٤ اربع وثمانين وستائة

٦٣٥ ﴿ أحمد بن محمد بن منصور ناصر الدين ﴾

الشهير بابن المنير الجذامى الاسكندرى امام بارع فى الفقه والاصليين والعربية وفنون شتى ذوالبايع الطويل فى المناظرة والبلاغة والانشاء متبحراً فى العلوم موفق فيها خصوصاً فى تفسير والقرآت ولى الاحباس وديوان النظر والقضاء والخطابة روى عن عز الدين قال الديار المصرية تقتخر برجلين ابن دقيق العيد وابن المنير له تفسير وحواشى الكشف ومختصر التهذيب وحاشية على البخارى وديوان شعر وغير ذلك توفي سنة ٦٨٣ ثلاث وثمانين وستائة وممنير بضم الميم وفتح النون وكسر الياء المشددة مثناة تحت

٦٣٦ ﴿ على بن يحيى الصنهاجى الجزيرى ﴾

نزىل الجزيرة الخضراء فنسب اليها ودرس بها وعقد الشروط وولى قضاءها له مختصر فى الوثائق مفيد جداً سماه المقصد المحمود فى تلخيص العقود توفي سنة ٦٨٥

خمس وثمانين وستائة

٦٣٧ ﴿ أبو محمد بن أبي الدنيا ﴾

حافظ الدنيا وراويتها الفقيه المالكي الشهير ولد بطرابلس الغرب وبها نشأ ورحل
للمشرق واستقضى بتونس وبها نشر علمه وله تصانيف كحل اللباس في الرد على
نفات القياس وغيره توفي سنة ٦٨٤ اربع وثمانين وستائة

٦٣٨ ﴿ أبو احمد بن ابى بكر بن مسافر ﴾

الشهير بابن زيتون ويكنى بابى الفضل تونسي ورحل للمشرق فاستفاد علماً عظيماً
واسقضى بتونس وقد ذكر في المعيار أنه ادرك رتبة الاجتهاد وكان اليه المفرغ في
الفتيا توفي سنة احدى وتسعين وستائة ٦٩١ رحمه الله وهو أول من أظهر كتب
الفخر الرازي الاصولية بافريقية

٦٣٩ ﴿ ابو محمد عبد الله بن ابى جمرة ﴾

الشهير بالعارف له حواشي على صحيح البخاري مشهورة وكان امام سنة ضليماً
في دينه بارعاً في الفقه والحديث توفي شهيداً بالاندلس بلده سنة ٦٩٥ خمس
وتسعين وستائة

٦٤٠ ﴿ ابو الحسن علي بن محمد بن منصور الشهير بابن المنير ﴾

زين الدين الجذامي الاسكندري بحر علم تفيض امواجه وغيث سماح لا تفيض
لجاجة ذوالمآثر السنة والمفاخر شرح البخاري شرحاً لا نظير له في تدقيقات مناسبات
تراجمه وتحرير فقهه وغير ذلك من عجائبه وهو من مفاخر اسكندرية توفي سنة
٦٩٥ خمس وتسعين وستائة وشرحه هذا من اعظم المواد التي استمد منها الحافظ بن
حجر وغيره كما استمد من حاشية اخيه السابق

٦٤١ ﴿ أبو محمد بن ابى عبد الله محمد بن عمران الشريف الكركي ﴾

شيخ المالكية والشافعية بالديار المصرية والشامية في وقته قال القرافي أنه تفرد بثلاثين

فناً وحده وشارك الناس فى علومهم مولده بفاس وبها أخذ المذهب المالكي عن الشيخ
ابى محمد صالح المتقدم وقدم مصر محصلاً للمذهب فصحب عز الدين ابن عبد السلام
وتفقه عليه فى مذهب الشافعى وعنه أخذ القرافى توفى سنة ٦٩٨ ثمان وتسعين وستائة

٦٤٢ ﴿ ابو الفتح محمد بن على بن وهب القشيري المصري ﴾

المشهور بتقى الدين دقيق العيد المالكي الشافعى وصفه السبكي بانه المجتهد المطلق قل
ولم يختلف الشيوخ انه المبعوث على رأس السبعائة تفرّد بالمشاركة فى العلوم والرسوخ
فى علم الحديث والاصول والعربية رحل للحجاز والشام وسمع من كثير والى تاليف
مهمة كشرح العمدة وكتاب الامام فى احاديث الاحكام وشرحه شرحاً عظيماً لم
يكمل وشرح مختصر ابن الحاجب فى الفقه لم يكمل وهو اول من افوض بكارته
وغيرها وابوه كان شيخ المالكية وله مزية فى ازالة الفرة بين المذاهب حيث كان يفتى
على مذهب مالك والشافعى معاجزاه الله خيراً توفى سنة ٧٠٢ اثنين وسبعائة

٦٤٣ ﴿ ابو القاسم القاسم بن ابى بكر اليمنى التونسى ﴾

عرف بابن زيتون مفتى افريقية والمنظور اليه بها وقطب اصولها وفروعها المرجوع
اليه فى احكامها غير مدافع ولا منازع كلامه كلام ممارس للعلم غير هيوب ولا فرق
طلبه شرقاً وغرباً وخدمه من لدن شب الى أن دب غلبت عليه المسائل فشغله عن الرواية
اى الاكثار منها والا فقد ذكر ابن مرزوق وغيره أنه ممن ادرك رتبة الاجتهاد
توفى سنة ٧٠٣ ثلاث وسبعائة

٦٤٤ ﴿ ابو الربيع سليمان الوئشريسى الفاسى ﴾

الامام المقرئ بجامع الاندلس منها كان يقرأ والتفريع لابن الجلاب والمدونة يقوم عليها
اتم قيام ومن جملة من يحضر مجسده الامام خلف الله المحاصى الذى كان يحفظ المقدمات
والتحصيل والبيان لابن رشد وفى بعض دروس الشيخ سليمان نسب مسألة من المسح
على الحنين لابن رشد من التقييد والتقسيم فقال خلف الله والله ما قال هذا ابن رشد قط

ولحسن خلق الشيخ ما غضب ولا احمر بل نزل عن كرسيه وهو يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وترك القراءة يومين وفي اليوم الثالث اجتمع عليه طلبته وكانوا كل يوم يجتمعون ويتركون الكلام في ذلك اعظاما له فقال خلف الله يا ابا سعيد تكذبني في النقل نصحتك اعواما كثيرة فاجزاءي الا هذا فقال ياسيدي ان ابن رشد ما تكلم على الخفين في مقدماته ولا ذكر ذلك في بيانه فاخذ الشيخ الجزء الذي وسمه ابن رشد بالتقييد والتقسيم ودفعه اليه حتى رأى فيه ما نقله عنه فقبل حينئذ يده واعتذر فقبل عذره فانظر كيف كان فقهاء المغرب واخلاقهم توفي سنة ٧٠٥ خمس وسبعمائة

٦٤٥ الحسن بن أبي القاسم المعروف بالنبلي

عز الدين قاضي القضاة ببغداد الامام الصدر في العلوم وخصوصا الفقه واللغة مدرس الطائفة المالكية بمستنصرية بغداد بعد سراج الدين الشرماسجي وكان يدعى قاضي قضاة الممالك صار ما مهيا شهما له تاليف مفيدة كالهداية في الفقه واختصر كتاب ابن الجلاب وله كتاب مسائل الخلاف والامهاد في اصول الفقه وكتاب في الطب توفي سنة ٧١٢ اثنتي عشرة وسبعمائة والنبلي بكسر النون نسبة الى قرية بالعراق

٦٤٦ أبو الحسن علي بن عبد الحق الزرويلي

الشهير بالصغير مصغرا ومكبرا الشهير عند أهل افريقيا بالمغربى بينهم مشهور بفاس انتهت اليه رئاسة الفقه بها و الاصول احد الاقطاب الذين دارت عليهم الفتاوى والقضاء بتازا ثم بفاس فاقام الحق على الكبير والصغير حتى امراء بني مرين ووجد الدين متعضضا فاقامه وشد عليهم كثير او من تشديداته التي عييت عليه وهو معذور فيها أنه نصب من يثق به لاستكناه ربح الخمر من افواه من يتهم بشرها فاقام العدل وقمع الفسق له شرح على التهذيب للبراذعي قال ابن مرزوق ونسخه مختلطة جدا ويقال أن الطلبة الذين كانوا يحضرون مجلسه هم الذين كانوا يقيدون عنه ما يقوله في كل مجلس فكل له تقييد وهذا سبب الاختلاف الموجود في نسخ التقييد والشيخ لم يكتب شيئا يده

وأكثر اعتماد أهل المغرب على تقييد الفقيه الصالح ابي محمد عبد العزيز القروى فانه
 خيار طلبته علماً وديناً هـ من نوازل الصلاة من المعيار وينسب له شرح على الرسالة
 قيده عنه تلاميذه ايضا مطبوع وقال ابن مرزوق فيه أنه شيخ الاسلام ما عاصره مثله ولا
 كان مثله فيما قارب عصره و بمقامه في الفقه يضرب المثل قد جمع بين العلم والعمل رحمه
 الله وقال ايضا تواترت عدالته وأمانته وأنه بالمنزلة العليا من الثقة في مكانه وزمانه
 واليه انتهت رياسة الفقه بالمغرب الاقصاصى زمانه وهو - امل رايته نقله في المعيار في
 نوازل الصلاة ولا غرابة اذا عد مبعوثاً في رأس القرن السابع بقطره توفي سنة
 ٧١٩ تسع عشرة وسبعمائة

٦٤٧ * أبو العباس احمد بن محمد بن عثمان الازدى المراكشى *

عرف بابن البناء لحرفه ابيه امام فقيه مشارك متفنن في علوم ثقيلة وعقلية مبرز في علم
 التعاليم من حساب وهيئة ونجوم وفلك مرحولا اليه من شاسع الاقطار بلغ في تلك
 العلوم غاية قصوى ورتبة عليا وتوايفه سارت مسير الشمس في الافاق ذكر له في
 نيل الابتهاج عدة تواليف في الفقه وغيره من العلوم الشرعية والتعليم بطول سردها
 كحاشية الكشف وتفسير الكوثر والعصر وتفسير الباء من البسطة وكتاب التقریب
 في اصول الدين ومنتهى السؤل في علم الاصول وشرح تنقيح القراني ورسالة في
 الرد على مسائل فقهية ونجومية وكتاب عمل الفرائض وشرح بعض مسائل الحوفي
 والروض المربع في صناعة البديع ومراسم الطريقة في علم الحقية وشرح تاليفان لم يسبق
 لثلثهما ومقالة في الاقرار والانكار واخرى في المدبر وكتاب في الفلاحة واخرى في المساحة
 ورسالة في المكايل واخرى في الاسطرلاب واخرى في الانواء فيه صور الكواكب
 وقانون في معرفة الاوقات بالحساب وكتب عديدة في النجوم والهيئة والحساب وغير
 ذلك من الفنون فلا يكاد يكون علم مهم الا الف فيه مولده بمراكش سنة ٦٥٤ اربع
 وخمسين وستمائة وتوفي سنة ٧٢١ احدى وعشرين وسبعمائة وهناك .

﴿ ابو العباس بن البناء ﴾

٦٤٨

مراكشي آخر قاضي غمات توفي سنة ٧٢٤ اربع وعشرين وسبعمائة ادون من هذا وثم أيضاً .

﴿ ابن البناء ابوبكر محمد العبيدي ﴾

٦٤٩

كاتب مشهور اشبيلي توفي بسبنة سنة ٦٤٦ ست واربعين وستمائة

﴿ عبد الرحمن بن محمد بن عسكر شهاب الدين ﴾

٦٥٠

البغدادى مدرس المدرسة المستنصرية مشهور بالفقہ والزهد والعبادة له التصانيف المفيدة منها كتاب المعتمد في الفقه غزير العلم اقتصر فيه على المشهور من الاقوال غالباً وكتاب العمدة وكتاب الارشاد ابداع فيه كل الابداع جعله مختصراً وحشاه بمسائل قل أن توجد في المطبوعات مع ايجاز بليغ وهو الذي شرحه احمد زروق الفاسي وله تواليف في الحديث وغيره توفي سنة ٧٣٢ اثنين وثلاثين وسبعمائة

﴿ قاسم بن عبد الله بن محمد بن انشاط ﴾

٦٥١

الانصارى السبتي أبو القاسم والشاط اسم جده كان طوالا نسيج وحده في اصلة الرأي ونفوذ الفكر وجودة القريحة وتسديد الفهم وحسن الشئائل مقدم موصرف بالامامة في الفقه حسن المشاركة في العربية كاتب مرسل ريان من الادب له نظر في العقلیات في الحلل السندسية قال الحافظ ابن راشد مارأيت علماً في المغرب الا رجلين ابن البناء بمراكش وابن الشاط بسبنة وله تواليف منها انوار البروق في تمقب الفروق للقرافي مطبوع بتونس ولى عليه تمقبات كتبها عليه عند اقراءه نسئل الله تمامها وغنية الرائض وتحرير الجواب في توفير الثواب وفهرسة حافلة توفي سنة ٧٢٣ ثلاث وعشرين وسبعمائة عن ثمانين سنة

﴿ ابراهيم بن حسن بن عبد الرفيق الرابحي ﴾

٦٥٢

التونسي قاضيا وفتيها النظار من الائمة الكبار نادرة زمانه له تواليف كثيرة منها

معين الحكم كتاب مشهور غزير العلم كانه اختصر الميضية واختصار أجوبة ابن رشد والرد على ابن حزم توفى سنة ٧٣٤ أربع وثلاثين وسبعائة

٦٥٣ ﴿ ابو عبدالله محمد بن محمد بن الحاج العبدري ﴾

الفاى الاصل القاى الدار الامام العلم الشهير بالزهد والوقوف مع السنة له طريق فى التصوف شهيرة أخذها عن العارف أبى محمد بن أبى حمزة وينكر على الطرق ما ابتدعه من البدع التى لاتعلق لها بالاسنة امام فى الفقه له كتاب المدخل وغيره توفى سنة ٧٣٧ سبع وثلاثين وسبعائة

٦٥٤ ﴿ نلى بن محمد بن محمد بن محمد ثلاثا ابن يخلق المنوفى ﴾

المصرى نور الدين صاحب التصانيف الكثيرة كمدة السالك على مذهب ملك ومختصرها وتحنة المصلى وشرحها وستة شروح على الرسالة وشرح القرطية وشرح المختصر لكن لم يكمل بل شرحا وأربعون حديثا وشرح البخارى وشرح مسلم وشرح ترغيب المنذر وتواليف أخرى أنظر اسماءها فى نيل الابتهاج توفى سنة ٧٣٩ تسع وثلاثين وسبعائة

٦٥٥ ﴿ أبو القاسم محمد بن احمد بن جزى السكلى ﴾

الغناطى وبيتهم بها ثم بفاس مشهور بالعلم كان حافظا قائما على التدريس مشاركا فى الفنون العربية والحديث والتفسير جامعا للكتب ملوكى الخزانة جميل الاخلاق الف كثيرا فى فنون شتى كتهاذيب صحيح مسلم وكتاب القوانين الفقهية فى تلخيص مذهب المالكية والتنبية على مذهب الشافعية والحنفية والحنبلية وكتاب قريب الوصول الى علم الاصول وله كتاب الانوار السنية فى الالفاظ السنية جمع فيه جملة من الاحاديث الصحاح فى الاحكام وغيرها فى نحو أوراق ٣٦ مخطوط عندى جعله على نسق القضاعى وغيرها توفى سنة ٧٤١ احدى وأربعين وسبعائة

٦٥٦ ﴿ أبو زيد عبدالرحمن بن عفان الجزولى ﴾

الفاسي داراً وقراراً حافظ المذهب وحجته شيخ الرسالة والمدونة المشهور بالعلم والصلاح
معا أعلم الناس بمذهب مالك وأورعهم وأصاحبهم يحضر مجلسه أكثر من ألف فقيه
معظمهم يستظهر المدونة قيد الطلبة عنه ثلاثة تقييد على الرسالة أحدها المشهور
بالسبع في سبعة أسفار والمثلث في ثلاثة وصغير في سفرين وكلها مفيدة انتفع الناس
بها الا أن أهل المذهب حذروا من النقل عنها لعدم تحريره لها يده وقلوا أنها
تهدى ولا تعتمد وقد عمر طويلاً ولم يقطع التدريس توفي سنة ٧٤١ إحدى
وأربعين وسبعائة ومن ترجمة الرجل تعلم ما كان عليه العلم بفاس في القرن الثامن
فلو فرضنا أنه لم يكن بفاس الا ألف فقيه وهم الذين يحضرون درسه لكان كافياً
في الدلالة على تقدم الحالة الفكرية العلمية في ذلك العصر بالنسبة لمصرنا الذي
لا يبلغ علماء القرويين المائتين ولا أظن أنه يوجد في المغرب كله ثلاثمائة فقيه الا ان
فسبحانك يا مقدم ويا مؤخر

٦٥٧ ﴿ أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله ﴾

عرف بابن الامام التلمساني العلامة الجليل المجتهد الكبير هو واخوه أبو موسى
عيسى مشهوران بالرسوخ في العلم والاجتهاد شرقاً وغرباً حافظان جامعان رحلا
الى المشرق ودخلا الشام وناظرا ابن تيمية وظهرا عليه على ما كان له من سعة العلم
والظهور على كل من ناظره وكانا يذهبان الى الاجتهاد وترك التقليد وان يكون
العالم مستقل الفكر لا يجرفه تيار التقايد ان كانت له مقدرة وكانا على جانب من
التقوى والاستقامة ولما اراد أبو الحسن المريني ان يطلب معونة للجهد قال له أبو
زيد لا يصلح هذا حتى تكنس بيت المال وتصل في فيه كما فعل علي ابن أبي طالب
ولابن زيد شرح على فرعي ابن الحاجب توفي سنة ٧٤٣ ثلاث وأربعين وسبعائة
وتوفي أخوه أبو موسى سنة تسع وأربعين بعدها

٦٥٨ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد السلام بن يوسف ﴾

الحوارى قاضى الجماعة بتونس كان اماما حافظا متقنا للعلوم العربية فصيح اللسان صحيح النظر عالما بالحدیث ممن أدرك رتبة مجتهد الفتوى فكانت له قوة الترجيح من الاقوال اعتمد ترجيحه خليل معاصره وغيره ولا تاخذه فى الحق لومة لائم أخذ عنه ابن عرفة واقرانه توفى سنة ٧٤٩ تسع واربعين وسبعائة .

٦٥٩ ﴿ ابو عبد الله محمد بن على الرصاع ﴾

فقيه القيروان ومفتيها المتوفى فى السنة المذكورة .

٦٦٠ ﴿ أبو فارس عبد العزيز بن محمد القروى الفاسى ﴾

الفيقه المدرس النفاع المفتى الصالح الاحوال اكبر تلاميذ أبى الحسن الصغير وهو الذى جمع تقييد شيخه المذكور على المدونة بخطه وجسه بفاس وهو أحسن تقييد تلاميذه وأصحها وقم النقل عنه فى المعيار فى غير ماموضع واما التقييد الكبير فجمعه رجل من صدور الطلبة يقال له اليعمى قال السلطان ابو الحسن المربى للمترجم وليناك مع عامل الزكاة فقال له اما تستحي من الله تاخذ لقبا من القاب الشريفة وتضعه على مغرم من المغارم فضر به السلطان بسكين مغمم كان يعتاد حمله بيده ثم تحلل منه فسامحه توفى سنة ٧٥٠ خمسين وسبعائة

٦٦١ ﴿ محمد بن ابراهيم بن احمد العبدرى الشهير بالابلى (١) ﴾

نسبة الى ابلة بالاندلس تلمسانى الاصل فاسى الدار امام علامة مجمع على علمه وامامته قال فيه المقرئ هو عالم الدنيا واثنى عليه ابن خلدون كثيرا وقال قيل فيه انه أعلم العالم فى عصره بفنون العلم رحل الى الحرمين والشام والعراق ولقى علماء جلة واخذ عنه اكابر علماء عصره طلب للقضاء تلمسان ففر الى فاس واخفى وبها قرأ علوم التعاليم ثم ذهب الى مراکش فاخذ عن ابن البناء التعاليم ايضا والحكمة ثم رجع لفاس فعظم بها صيته واجتباه ابو الحسن لمربى بمجاسه الخاص فكان راسه

وحضر معه وقعة طريف في الاندلس ووقعة القيروان وهناك أخذ عنه علماء افريقية
كابن عرفة وابن خلدون ولد سنة ٦٨١ احدى وثمانين وستمائة وتوفي بفاس سنة
٧٥٧ سبع وخمسين وسبعمائة .

٦٦٢ ﴿ أبو الحجاج يوسف بن عمر الانفاسي الفاسي ﴾

علما ومفتيا وامام القرويين وخطيبها ذو ورع وزهد وتقشف ومراقبة وكال
فضل عظيم الصيت شهير الذكر في الاقطار الافريقية نشر العلم فانتفع به الخلق
له تقييد على الرسالة قيده عنه الطلبة من أحسن التقايد وانفعها قال زروق لا يعتمد
ما كتبه على الرسالة لانه انما هو تقييد قيده الطلبة زمن الاقراء وفي معناه ما قيده عن
شيخه عبد الرحمن بن عفان الجزولي فذلك يهدي ولا يعتمد وقد سمعت ان بعض
الشيوخ أفنى بأن من أفنى من التقايد يؤدب قال الخطاب يريد اذا ذكروا نقلا
يخالف نص المذهب وقواعده نقله في تكميل الديباج توفي المترجم سنة ٧٦١
احدى وستين وسبعمائة

٦٦٣ ﴿ عبد الله الوانغيلي الضير ﴾

مفتي فاس وعلما انفرد في وقته بفهم مختصرى ابن الحاجب الفرعى والاصلى
والمدونة له في المعيار فتاوى كثيرة واثني عليه فيه توفي سنة ٧٧٩ تسع وسبعين وسبعمائة

٦٦٤ ﴿ عبد الله بن محمد الاوربي ﴾

النامى الصدر العالم المفتي قاضيا ماهر في العلوم الفقهية والتاريخية والانساب
فتاويه في المعيار أيضاً توفي سنة ٧٨٢ اثنين وثمانين وسبعمائة

٦٦٥ ﴿ أبو الضياء خليل بن اسحاق الكردي المصري ﴾

الشهير بالجندی وكان من جند الحلقة يلبس زيهم الثياب القصيرة متعشفاً زاهداً
علماً محيطاً بالمذهب المالكي مشاركاً متفتناً صدرأ في علوم الشريعة واللسان شرح
فرعى ابن الحاجب شرحاً حافلاً سماه التوضيح في ست مجلدات اتقاه من ابن

عبد السلام عصره وزاد فيه عزو الاقوال وقد اعتمد اختياراته وانقله لعله بفضل
وكثيرا ما يرد الفرع لاصله ثم اختصر ابن الحاجب وسلك فيه طريق الحاوى عند
الشافعية فجمع الفروع الكثيرة من كتب المذهب حتى قلوا انه حوى مائة الف
مسئلة منظوقا ومثلها مفهوما وانما ذلك تقريب والافيه اكثر من ذلك بكثير بل
قال الهلالى فيه المسئلة الواحدة التى تجمع الف الف مسئلة مع أن مختصر ابن الحاجب
قال ابن دقيق العيد أنه جمع اربعين الف مسئلة وقال فى المنح البادية ان ابن الحاجب
جمع ستا وتسعين الف مسئلة وان تهذيب البراذعى ستة وثلاثون الف مسئلة وأن
فى رسالة ابن أبى زيد أربعة آلاف مسئلة هذا وقد اقتصر فى مختصره على ما به
الفتوى من الاقوال وترك بقيتها ولم يخرج من المسودة الاثثة الاول الى النكاح
والباقي اخرجه تلاميزه ومع ذلك اقام فى تأليفه خمسا وعشرين سنة مع ان البخارى
أتم تحرير الجامع الصحيح فى ست عشرة سنة فقط والسبب هو ان خليلا بالغ فى
اختصاره حتى عد من الالغاز وقد شرحه ربيه وتلميذه بهرام واستعان على شرحه
بالتوضيح المذكور وشرحه بثلاثة شروح كما شرحه البساطى والسنهورى والتانى
والخطاب والشيخ على الاجهورى وتلاميزه الشيخ عبد الباقي الزرقانى والسيد محمد
الخرشى وشرحه من أهل فاس ميارة وجسوس وابن غازى وابن عاشر وابن رحال
وحشاه العارف النامى والجنان ومن أهل تلمسان ابن مرزوق وغيرهم واعتنى الناس
بمشاركة ومقاربة به اعتناء زائداً وقصروا همتهم عليه لكثرة ما فيه من الفروع التى
لا تكاد توجد فى غيره فكانه قد استقصى الصور الخيالية وهبهات ان تستقصى
و يوجد عليه من الشروح والحواشي ما يزيد على الستين كما قال ابن غازى هذا
فى زمنه فكيف بما زيد بعده ثم ان الذى ادخل مختصر خليل المغرب هو محمد بن
عمر بن الفتوح التلمسانى المكناسى سنة ٨٠٥ خمس وثمانمائة كما فى الروض المhton
فبعد ذلك حصل اقبال المغاربة عليه ثم على شرح الزرقانى لما فيه من زيادة فروع
والاختصار فى الشروح الذى هامت به عقول اهل القرون الوسطى من علماء

الاسلام وشدة الاختصار موقفة في الخلل لا محالة ومع ذلك فمختصر خليل اكثر المؤلفات الفقهية صوابا رغما عن كون مؤلفه انما خرج الى النكاح كما سبق وقد وقع الزرقاني اغلاط في النقل وغيره فاعتنى المغاربة بتصحيحه ووضعوا عليه حواشي مستمدة من حواشي الشيخ مصطفى الرماصي على التتائي وغيرها منهم الشيخ ابو عبد الله محمد بن الحسن بناني والشيخ التاودي ابن سودة المري وحشي عليهما تليذهما السيد محمد الرهوني وشيخ شيوخنا سيدي محمد بن المدني جنون اختصر حاشية الرهوني والكل مطبوع واكثر الشروح تحريرا شرح الشيخ ابي عبد الله الخطاب وشرح ابي عبد الله محمد المواق وقد طبعا بمصر سنة ١٣٢٨ وحاصله انه من زمن خليل الى الان زادت العقول فترة والههم ركوداً وتحدت الافكار بشدة الاختصار والاكتثار من الفروع التي لا يحاط بها والصور النادرة فاقصر واعلى خليل وشروحه حتى قال الناصر اللقاني انما نحن خليليون ان ضل ضللتنا قال احمد السوداني وذلك دليل دروس الفقه وذهابه فقد صار الناس من صر الى المحيط الغربي خليليين لا مالكية الى هنا انتهت الحالة ولو اقتصرنا على ترجمة خليل ولم نزد احداً بعده ما ظلنا جل الباقي لان غالبهم تابعون له فن زمن خليل الى الان تطور الفقه الى طور انحلال القوى وشدة الضعف والهزم والحرب الذي ما بعده الالعدم وسياتي في ترجمة القباب قول الشاطبي وابن خلدون ان ابن شاس وابن بشير وابن الحاجب افسدوا الفقه فاذا خليل اجهز عليه لكن في الحقيقة ان الذي ان اجهز عليه هم الذين جعلوه ديوان دراسه للمبتدئين والمتوسطين وهو لا يصح الا له حصليين على ان صاحبه قال في اوله ميئنا لما به الفتوى ولم يقل جعلته لتعليم المبتدئين فلا لوم عليه توفي الشيخ خليل سنة ٧٧٦ هـ مت وسبعين وسبعائة وقيل تسع وستين وقيل سبع وستين والاول صحيحه السوداني واما ما في الدياتج من أنه توفي سنة ٧٤٩ هـ تسع وأربعين وسبعائة فانما ذلك تاريخ وفات شيخه المنوفي قاله الخطاب .

٦٦٦ ﴿ أبو عبد الله محمد بن هارون الكناني التونسي ﴾

وصفه ابن عرفة تلميذه بأنه ممن أدرك الاجتهاد المذهبي له شرح على ابن الحاجب الفرعى والا صلى واختصر المتيطة وله المشاركة والنزاهة توفى سنة ٧٥٠ حسين وسبعائة وفي درة الحجال سنة تسع وأربعين .

٦٦٧ ﴿ أبو عبد الله محمد بن سليمان السطى ﴾

نسبة لقبيلة قرب فاس أحد أعلام فاس بل أعلام افريقيا كلها مشاركة وتفننا واتقاناً وحفظاً وضبطاً اثنى عليه ابن خلدون له شرح على المدونة وشرح على الحوفية وتعليق على جواهر ابن شاس فيما خالف فيه المذهب وغير ذلك مات غريقاً قرب بجاية لما ركب فى اسطول السلطان ابى الحسن المربى وهو ممن أصيب المغرب بفقده فى جملة الاعلام نخبه المغرب غرقوا وضاعت معهم نفائس الكتب ورزى المغرب فى انفس اعلاقه وانفس اعلامه وبموتهم ظهر نقصان بين وفراغ شاسع فى عمارة سوق العلم وبه أصبحت دياره بلاقم واقفرت المدارس والجوامع وذلك سنة ٧٥٠ حسين وسبعائة وتسع واربعين على ما فى درة الحجال

٦٦٨ ﴿ أبو عبد الله محمد بن الصباغ الخزرجى المكناسى ﴾

من مكناسة الزيتون ذكره ابن خلدون من تلاميذه وابن غازى ايضاً كان حافظاً متقناً لاسيما فى علم الفقه املى على حديث ابا عمير . افعّل النغير اربعمائة فائدة فى مجلس واحد وهو الذى اورد على ابن عبد السلام اربعة عشر اعتراضاً فلم ينفصل عن واحد منها على جلالته وحفظه رحمهم الله جميعاً توفى غريقاً فى السنة المذكورة

٦٦٩ ﴿ أبو عبد الله محمد بن احمد بن على العلونى ﴾

الشرىف التلمسانى امام المغرب المتقن الجامع الذى صرح عصره ابن مرزوق الجدل الخطيب ببلوغه درجة الاجتهاد اقام بفاس مدة وبها اشتهر علمه وفتاويه اخذ عنه علماء افريقية وافاضها الف كتاب المفتاح فى اصول الفقه وهو كتاب مختصر بطن وشرح جل الخونجى خضت ترجمته بالتاليف توفى سنة ٧٧١ احدى وسبعين

وسبعماية عن ٦١ سنة

٦٧٠ ﴿ ابو عبد الله محمد بن عمر الشهير بابن رشيد. صغيراً الفهرى ﴾
السبتي ثم القاضي العلامة الحافظ عالم المغرب ومسنده صاحب الرحلة الواسعة
توفي في المحرم سنة ٧٢١ احدى وعشرين وسبعماية

٦٧١ ﴿ أبو عمرو محمد بن عثمان الشهير بابن المرباط ﴾

الفرناطي ثم الدمشقي مات سنة ٧٥٢ اثنين وخمسين وسبعماية

٦٧٢ ﴿ ابو عبد الله محمد بن احمد بن محمد بن محمد ﴾

﴿ ابن ابى بكر بن مرزوق العجيسي ﴾

التلمساني شمس الدين الملقب بالجد نادرة زمانه علماً وعملاً وحفظاً وإتقاناً ونبلاً
رحل واستفاد وبلغ من العلوم الاسلامية كل مراد شرح البخارى والشافى وعمدة
الاحكام ترجمته عند الحافظ ابن حجر في أنباه الغمر وغيره واسعة توفي سنة
٧٨١ احدى وثمانين وسبعماية على ما في كناية المحتاج

٦٧٣ ﴿ ابو العباس احمد بن قاسم القباب القاضي ﴾

امام المغرب بل افريقية في وقته انتهت اليه رئاسة الفتيا والتوثيق والمشاركة في
الفنون ملئ المعيار من فتاويه وبها ابتداء وله تاليف في فـسـون كشرح قواعد
عياض ويوع ابن جماعة واختصار احكام النظر لابن القطان وله مباحث مع أبى
اسحاق الشاطبي شيخ الاندلس ولما لقي ابن عرفة واطلعه على مختصره قل له ما
صنعت شيئاً اذلا يفهمه المبتدى ولا يحتاج اليه المتشهى وذلك ما حمله على بسط العبارة
وتلئين الاختصار في آخره وهذا كما قال أبو اسحاق الشاطبي أن ابن بشير
وابن شاس وابن الحاجب أفسدوا الفقه ونحوه لابن خلدون في المقدمة وبالجملة
كان القباب كما قال احمد بابا من أكابر علماء المذهب حفظاً وتحقيقاً وتقدماً وجملاً
ومن يتحرى أكل الحلال استقصى أول أمره بجبل طارق ثم أعفى وأقبل على

نفع العباد ثم الزم بقضاء عاصمة فاس فاخفى الى أن أعفى ثم ظهر فاكب على نشر العلم وله مناظرات مع امام تلمسان العقبانى الفها العقبانى وسماها لب الباب فى مناظرات القباب نقلها الونشريسي فى نوازله وغيره توفى سنة ٧٧٩ تسع وسبعين وسبعائة وقيل سنة سبع وتسعين

٦٧٤ ﴿ أبو سعيد فرج بن قاسم بن لب الشعلبي ﴾

بالعين المهملة كما فى المنح البادية شيخ شيوخ غرناطة ومن انتهت اليه رياسة فتوى الاندلس فى وقته له تآليف مفيدة وفتاويه فى المعيار وغيره ذات اعتبار وكان بينه وبين عصره ابن عرفة مراجعات فتاوى واحكام بين غرناطة وتونس وبالجملة فهو أحد أئمة الاندلس النظار توفى سنة ٧٨٣ ثلاث وثمانين وسبعائة عن إحدى وثمانين سنة

٦٧٥ ﴿ أبو اسحاق ابراهيم بن موسى بن محمد اللخمى ﴾

الغرناطى الدار الشهير بالشاطبي الامام الحافظ الجليل المجتهد من افراد المحققين الاثبات واكابر المتفتنين فقها واصولا وعربية وغيرها له كتاب المواقفات فى اصول الفقه طبع بتونس وكتاب الاعتصام فى انكار البدع يطبع فى مصر وشرح بيوع صحيح البخارى وغيره وكان شديداً على أهل البدع وله فتاوى مهمة مذكورة فى المعيار وغيره وكان يناظر ابن عرفة وابن لب ويظهر عليهما فى فتاويه توفى سنة ٨٩٠ تسعين وسبعائة

٦٧٦ ﴿ ابو عبد الله محمد بن ابراهيم بن عباد النفري ﴾

المشهور بابن عباد الرندى الاصل الفاسي الدار الفقيه الصوفى الزاهد الخطيب المتفتن كان كما قال عصره ابن الخطيب القسطنطينى على صفة البدلاء الصادقين النبلاء ومثله يعظ الناس لاتعاضه فى نفسه له اجوبة فى مسائل العلم نحو مجلدين وله الرسائل الكبرى والصغرى ونظم الحكم العطائية وشرحها وتآليف فى الحديث وكان

له باع في الفقه وغيره من العلوم يقوم على مختصر ابن الحاجب والرسالة وغيرهما وأحواله أحوال الكمال الاول لم ير بعده مثله كان يخدم نفسه ولم يملك خادماً ولباسه في داره مرقعة يسترها اذا خرج بثوب آخر توفي سنة ٧٩٢ ثنين وتسعين وسبعائة عن ثلاث وخمسين سنة رحمه الله

٦٧٧ ﴿ عبد الله بن محمد بن احمد الشريف التلمساني ﴾

الامام ابن الامام الحجة النظار الاعلم من اكابر علماء وقته صاحب الصيت الكبير نشر العلم ببلده وبالأندلس فقهاً وحديثاً وتفسيراً وبيتهم بيت علم خست تراجمهم بالتأليف له فتاوى في المعيار معروفة توفي غريباً منصرفه من غرناطة ببلده عام ٧٩٢ ثنين وتسعين وسبعائة

٦٧٨ ﴿ احمد بن عمر بن علي بن هلال الربيعي ﴾

الاسكندري ثم الدمشقي امام عالم متقن في علوم كالفقه والعربية والاصول والحديث وله رواية واسعة وتوايف عديدة منها شرح ابن الحاجب الفقه في ٨ اسفار كبار وكان شرحه شرحاً مطولاً ثم تركه وله على مختصره الاصل شرحان وغيرها توفي سنة ٧٩٥ خمس وتسعين وسبعائة

٦٧٩ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن بن عسكر البغدادي ﴾

الامام حامل لواء المالكية ببغداد كان متفناً في المعقول والمنقول ولي قضاء بغداد وحسبتهاله الهبة العظيمة والاخلاق العالية والهمة السرية مدرّس مدرسة المستنصرية له تأليف كشرح الارشاد من تأليف والده في مذهب مالك وشرح مختصر ابن الحاجب الفرعي والاصلي وله تفسير كبير وله تعلية في علم الخلاف لم يذكر ابن فرحون وفاته وذكر وفات أخيه قاضي قضاة المالكية بالشام المصري سنة ٧٩٦ ست وتسعين وسبعائة

٦٨٠ ﴿ أبو عبد الله محمد بن محمد بن عرفة الورغمى التونسي ﴾

خطيبها ومفتيها المحقق المتفنن النظائر انتهت اليه رئاسة المذهب المالكي بالديار الافريقية آخر عمره تواليفه سارت مسير الامثال كمختصره في الفقه محرر الانقال شغل دوراً مهماً بعد ظهوره درسه بنفسه في بلده وفي المشرق لما حج وطريقته فيه معروفة وهو في سيرة اسفار الأئمة اختصره كثيراً وسلك فيه اصطلاحاً خاصاً به لاسيما في نصفه الاول صعب على الناس فهمه حتى أنه في آخر عمره صار يصعب عليه هو نفسه بعض المواضع منه كما وقع له في تعريف الاجارة ولذلك بسط عبارته في نصفه الاخير نوعاً وكان استغلاق عبارته مع كثرة الاقوال المذهبية داعياً تركه واقبال الناس على مختصر خليل من بعده وله غيره في المنطق والاصول والقرآت وغيرها كثير العبادة والذكر شاغلا لوقته بما يعنيه توفي سنة ٨٠٣ ثلاث وثمانمائة

٦٨١ ﴿ أبو بكر كزياء يحيى بن احمد بن محمد بن حسن ﴾

﴿ المعروف بالسراج ﴾

الفرزى الحميرى الرندى الاصل الفاسى الدار والمولد الفقيه الرحالة الراوية انتهت اليه رئاسة الرواية والحديث بالمغرب قلما تجد كتابا يشار اليه في المغرب ليس عليه خطه وله فهرسة وسماع عظيم ومع ذلك فهو فقيه صوفى له مع ابن عباد مراسلات واليه كان يكتب رسائله المشهورة من سلاويينهم بيت علم ورئاسة ونبل في الاندلس شهير مدة طويلة ثم بفاس ولازال نسلهم موجودا الى وقتنا هذا ولهم نباهة واعتبار توفي سنة ٨٠٥ خمس وثمانمائة ودفن مع ابن عباد بالبواب الحمراء من فاس

٦٨٢ ﴿ ابو البقاء بهرام بن عبد الله الدميرى ﴾

تاج الدين قاضى القضاة بمصر برع في المذهب والى الشافلى فى الفقه وشرح المختصر الخليلي ثلاثة شروح ومختصر ابن الحاجب الاصلى وشرح الارشاد وهو أجل من تكلم على مختصر خليل علما ودينا وتادبا وتفنا بل الذى اقتض بكارته

هو والاقنسى وله غير ذلك توفي سنة ٨٠٥ خمس وثمانمائة

٦٨٣

﴿ محمد بن علي بن علاق ﴾

وبه يعرف الغرناطي حافظها ومفتيها وقاضيا سبط الامام ابن جزي له شرح على مختصر ابن الحاجب الفرعي في عدة اسفار وشرح فرائض ابن الشاط وله فتاوى في المعيار مذكورة توفي سنة ٨٠٦ ست وثمانمائة .

٦٨٤

﴿ ابو زيد عبد الرحمن بن محمد ابن خلدون ﴾

الحضرمي الاشبيلي الاصل التونسي المولد امام المؤرخين وسيد الاخباريين وصدر الفقهاء والكتاب والشعراء والمتمنئين الحافظ الثقة الحجة المحدث الفيلسوف مخترع الفلسفة التاريخية وقودتها مؤلف التاريخ الكبير والمقدمة التي سارت مثلاً في الآخرين ترجمت الى سائر اللغات واجمعت على استحسانها سائر الامم وخلص كثيراً من كتب ابن رشد وشرح البردة للامام ابو بصيرى شرحاً دال على مقدرته في الادب والعلوم العربية والف في المنطق تاليفاً دال على كرامة تصوره ودقة افكاره وخلص محصول الفخر الرازي في أصول الفقه والف في الحساب وغيره وله الشعر الرائق والنثر البديع الفائق ذو أسلوب في الانشاء مطبوع عليه وكل تاريخه بل توألفه انشاء بديع عربي خالص وكفى بتاريخه آية على فضله واحاطة ادراكه بالتواريخ الاسلامية وغيرها والانساب العامة والخاصة هذا مع تقبله في وظائف مهمة بتونس وفاس والاندرلس حسده عليها معاصروه بما أدى به للجلال الى مصر فولى بها قاضي القضاة ومات بها حجة سنة ٨٠٨ ثمان وثمانمائة عن ست وسبعين سنة

٦٨٥

﴿ محمد بن علي بن محمد الانصاري الشهير بالحفار ﴾

الغرناطي امامها ومحدثها ومفتيها الشيخ المعمر ملحق الاحفاد بالاجداد له فتاوى في المعيار مشهورة توفي سنة ٨١٠ عشر وثمانمائة

﴿ سعيد بن محمد المقباني النهمساني ﴾

٦٨٦

امامها وعلامتها وقاضيا وقاضى بجاية وسلا ومراكش فقيه متقن صدر مشهور له شرح على الحوفية لانظير له وشرح ابن الحاجب والخونجى وبعض سور من القرآن وأخذ عنه أئمة كبار توفى سنة ٨١١ احدى عشرة وثمانائة

﴿ ابو مهدى عيسى بن احمد الغبريني ﴾

٦٨٧

التونسي قاضى تونس وفقهيا وحافظ المذهب بها انتهت اليه رياستها بعد ابن عبد السلام وابن عرفة قال ابن ناجي أنه ممن يظن به حفظ المذهب بلا مطالعة وبالغ في الثناء عليه في غير موضع وقال تلميذه الامير أبو عبد الله المدعو الحسن شيخنا ابن عرفة وشيخنا الغبريني ممن يجتهد في المذهب ولا يحتاج للدليل على ذلك اذ العيان شاهد بذلك توفى سنة ٨١٥ خمس عشرة وثمانائة

﴿ محمد بن خليفة الوشتاني ﴾

٦٨٨

التونسي الشهير بالابي بضم المعزة وكسر الموحدة مشددة امام مدقق بارع رحالة حافظ من أعيان أصحاب ابن عرفة له اكمل الاكمال شرح مسلم وهو فقهى فروعى وشرح المدونة توفى سنة ٨٢٨ ثمان وعشرين وثمانائة وخلفة بوزن نعمة وقبضة

﴿ عبد الله بن مقداد الافهسي ﴾

٦٨٩

القاضى جمال الدين من تلاميذ خليل انتهت اليه رياسة المذهب بمصر شرح المختصر بشرح كشرح بهرام فى ثلاث مجلدات ضخام توفى سنة ٨٢٣ ثلاث وعشرين وثمانائة

﴿ ابو مهدى عيسى بن علال المصمودى ﴾

٦٩٠

مصمودة المبط ويقال الكتامى الفاسى شيخ الجماعة بها وفقهيا وقاضيا له تعليقات على مختصر ابن عرفة الفقهى ويقال له استدراكات عليه وله رحلة وسماع وزهد وورع امام القرويين وخطيبها توفى ٨٢٣ ثلاث وعشرين وثمانائة

٦٩١ ﴿ أبو القاسم محمد بن عبد العزيز التازغدرى ﴾

مفتي فاس وخطيبها الامام الفقيه النظار اكثر ابن غازى من النقل عنه فى كتبه وله تعليق على تقييد أبى الحسن الصغير على المدونة وفتا وكثيرة ذكر فى المعيار بعضها قتل غدرًا سنة ٨٣٢ اثنين وثلاثين وثمانمائة

٦٩٢ ﴿ أبو بكر محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن عاصم الغرناطى ﴾

قاضيا له مشاركة فى الفنون وكتب مفيدة منها رجزه فى الفقه المسمى تحفة الحكام فى الاحكام مشهور متداول شرحه المشاركة والمغاربة واقبلوا عليه لسهولة لفظه ورقة اسلوبه وله غيره من التأليف توفى سنة ٨٢٩ تسع وعشرين وثمانمائة

٦٩٣ ﴿ عبد العزيز بن موسى بن معطى (١) العبدوسى ﴾

القاسى ثم التونسى الامام الحافظ المتقن الجامع المتقن الذى اعترف حفاظ وقته بانه أحفظ أهل الارض وأوسع العلماء علما فى الطول والعرض حامل لواء المذهب فى وقته شيخ الاسلام وابن شيوخ الاسلام بيت أشهر بفاس فضله وسلم له الائمة الاعلام قد أعجب به علماء تونس وأمرأؤها لما ورد عليهم وعظمت دروس جامع القصر وقت تدريسه وصار جميع العلماء يحضرون اللقاء ويستفيدون منه مدة نحو عشرين سنة وكان كتب لهم ابن مرزوق الحافظ يقول لهم يرد عليكم حافظ المغرب فكان كما قال بل عجبوا منه وما سمعوا بمثله لافى تونس ولا فى بجاية ولا غيرها فكان البرزلى مبرزاً على اقرانه فى حفظ الفقه بتونس وكان المشدالى فى بجاية وما كان أحد منهما يشبهه فضلا عن أن يدانيه قال أبو عبد الله الزلديوى المفتى بتونس تركت درسى وحضرت درسه فرأيت شيئا لا يدرك الابنائة ربانية موقوف على من رزقه الله الحفظ ينفق منه كيف يشاء قال لازمناه حضراً وسفراً وعلما طريقته تفكراً ونظراً فلا يقدر على طريقه الامن حاز فطنة كاملة الاستواء ممددة من جميع القوى فمن طريقه اذا قرأ المدونة فسمتع لما يوحى يبتدئ على المسألة من

كبار أصحاب ملك ثم ينزل طبقة طبقة حتى يصل الى علماء الاقطار من المصريين
والافريقيين والمغاربة والاندلسيين وأئمة الاسلام واهل الوثائق والاحكام حتى
يمل السامع وينقطع عن تحصيله المطالع وكذا اذا انتقل الى الثانية وما بعدها هذا
بعض طريقه فى المدونة واما اذا ارتقى الى كرسيه فى التفسير فترى امراً .. جزاً
ينفع به من قدر له النفع من الخاصة والعامة يتسدى باذكار وادعية مرتبة لذلك
يكورها كل صباح بحفظها الناس ويأتونها من كل فج عميق يتسابقون فى حفظها وبعد
ذلك يقرأ القارئ آية فلا يتكلم بشيء منها الا قليلاً ثم يفتح فيما يناسبها من
الاحاديث النبوية واخبار السلف وحكايات صوفية وسير شريفة نبوية وصحابة
واخبار التابعين وتابعيهم ثم بعدها يرجع للآية وربما أخذ فى نقل الاحاديث فيقول
الحديث الاول كذا والثانى كذا والثالث الى المائة فازيد حتى يختتمها ثم كذلك
فى المائة الثانية ونشك فى المائة الثالثة وباقى فى نظر ذلك ونقلها بامر خارق للمادة
هكذا فعل فى مسجد القصر وغيره وكان الناس يتسابقون الى المواضع قبل الصبح
رجالاً ونساءً يتزاحمون عليها وفى خارج المسجد اكثر مما فى داخله وصوته جهوري
يسمع الكل ومنع السلطان من يخط عليه ويحذره من الطلبة والافطبة تونس
لا يردهم ذلك عن لا يشاركهم فى علوهم يأتونه من قبلها واتصدى لمعارضته الاشيوخنا
أبو العباس المعلى حرض الطلبة تحريضاً عاماً ويقول ان الله خات تونس حتى صار
هذا يتكلم فيها بما يشتهى ولكن خافوا من السلطان رحمه الله وهذه الطريق قالوا
ان ابن أخيه عبد الله يفعلها بفاس بالقروين وعملها بمصر فتمجبوا من حفظه ونقله
المتين من الاحاديث وثباته عليها وترتبه وتكلموا فيه فى العربية فقرأ لهم الفية
ابن مالك فملك مسلكه فى المدونة بدا بالنقل عن أصحاب سيدويه ثم نزل الى
السيرافى وشرح الكتاب وطبقات النحويين حتى مل الحاضرون واذعنوا ويقال
أنه دخل يوماً على البرزلى وكان اعى فلما تكلم العبدوسى قال له البرزلى اهلا
بواعظ بلدنا فقال له العبدوسى قل وقيها فسكت البرزلى فعذ ذلك من اقدام

العبدوسي وسرعة جوابه رحمهم الله نقل هذا في نيل الابتهاج بح قال ونقل عنه الامام أبوزيد الثعالبي في شرح ابن الحاجب وابن ناجي في حواشي المدونة ومن اطائفه سئل يوماً عن الشافعي وملك فقال ابن قبر ملك فقالوا في المدينة وابن قبر الشافعي فقالوا بمصر فقال بينهما ما بين قبريهما توفي سنة ٨٣٧ سبع وثلاثين وثمانمائة (قلت) قد اذكرتني ترجمة هذا الحافظ الكبير ترجمة الامام أبي الفرج ابن الجوزي الحنبلي البغدادي التي بسطها عن عيان الرحالة ابن جبير الاندلسي في رحلته فانتظر هناك ولا بد .

هذا وما وقع للعبدوسي بتونس لا يستغرب لان أهل القطر التونسي موصوفون بالانصاف ولين العريكة ومحبة علماء المغرب وتعظيمهم واكرامهم وكم من عالم من المغرب ذهب اليهم فاحسنوا القرى وأخذوا عنه واعظموا جانبه وقد قدمت لتونس سنة ١٣٣٦ فاجتمع جماعة من سادتهم وطلبوا مني املاء درس تفسيري على نسق دروسي بفاس حيث كان بعضهم حضر دروسي التفسيرية وأعجب بها ولولا الادب معهم لقلت الحق أنهم قد استسمنوا ذا ورم وتعيزت اجابتهم لما أعلم من حسن قصدهم على ما في الباع من القصر ولقد أهديت التمر لهجر فوافق أنني كنت وصلت في التفسير الى أول سورة قدا فلاح المؤمنون فامليت بجامع الزيتونة عند باب الشفا درساً في العشر الاي الاول من السورة المذكورة فسرتهما من حيث علماً وقد حضر أعلامهم الشيوخ العظام مثل رئيس أهل الشورى بالمجلس الشرعي سيدي احمد الشريف والقاضيين المالكي والحنفي وأهل الانشاء على كبر سنهم وصغر سني وقلة بضاعتي وأظهروا من الاجلال للعلم وأهله ما هم أهل له ثم طلبوا مني أن اكتب لهم الدرس المذكور فكتبت معلق بفكري منه وطبعوه ووزعوه تمثيلاً للروابط العلمية بين القطرين على علماء تونس والمغرب وقرظوه ومدحه الاديب الاريب الفاضل العلامة المتفنين سيدي محمد الناصر الصدام بتقصيدة ارجالية هناك وحين اكملت الدرس استاذنني في املائها فقلت له ان النبي صلى

الله عليه وسلم اذن حسان أن ينشد شعره في المسجد النبوى فأنشدها واطهر كل من حضر ما هم له أهل من كمال التجلة والاعظام والاعجاب مما أعلم انى دونه بمراحل جزاهم الله خيرا آمين والقوم ذوو اخلاق شريفة عالية ونهضة علمية عربية وآداب سامية أتمجج الله نهضتهم وحقق آمالهم .

٦٩٤ ﴿ أبو عبد الله محمد بن احمد بن على الحسنى الفاسى ﴾

أصلا الملكى الحافظ سبط قاضى القضاة كمال الدين النويرى قاضى المالكية بمكة المشرفة ومؤرخها تقي الدين له ترجمة واسعة فى ذيل طبقات الحفاظ لابن فهد وله مصنفات فى التاريخ والفقه وغيرهما توفى سنة ٨٣٢ اثنين وثلاثين وثمانمائة

٦٩٥ ﴿ أبو الفضل قاسم بن عيسى بن ناجى ﴾

الفقيه الحافظ الزاهد الورع له تفقه عظيم وقيام على المدونة والرسالة واستحضار للفروع ولي قضاء باجة وجربة وقبروان وله شرح على الرسالة مطبوع وشرح على المدونة شتوى فى اربعة أسفار وصيفى فى سفرين توفى سنة ٨٣٧ سبع وثلاثين وثمانمائة وله الزيادات على معالم الايمان فى رجال القيروان مطبوع ايضا

٦٩٦ ﴿ أبو الفضل محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن محمد ﴾

﴿ بن محمد بن أبى بكر بن مرزوق العجيسى ﴾

التمسانى الشهير بالحفيد الحجة الحافظ المتفنن ذو التأليف والفتاوى السائرة المذكورة فى المعيار وغيره وله شرح على التهذيب وشرح على مختصر خليل لم يكمل وله أراجيز فى علوم النحو والحديث والقرآت والميقات وغيرها وشرح على بردة البوصيرى وشرح على صحيح البخارى وغيره وبيتهم شهير بالعلم فى تلمسان وترجمته خصت بالتأليف توفى سنة ٨٤٢ اثنين وأربعين وثمانمائة ووهب فى كشف الظنون فقال سنة (٧٨١) وهى سنة وفاة جده وقد تقدم

٦٩٧ ﴿ أبو القاسم بن احمد بن محمد المعتل البلوى ﴾

﴿ القيرواني ثم التونسي ﴾

الشهير بالبرزلى فقيها ومفتيها وحافظها صاحب النوازل التي هي من كتب المذهب الاجلة اجاد فيها ما شاء الله كان اماما نظاراً بجائدا مستحضراً للفقهاء عارفا بصنعة الفتوى انتهت اليه رياستها في وقته بعد الغبريني وابن عرفة الذي كان ملازما له نحو اربعين سنة واخذ عن غيره من شيوخ افرقية ومصر فكان شيخ الاسلام في وقته علماً واتقاناً توفي سنة ٨٤٤ اربع واربعين وثمانمائة

٦٩٨ ﴿ أبو العباس احمد بن محمد بن عبد الرحمن الشهير بابن زاغوا ﴾
المعروف باللساني الامام المحقق المتفنن الزاهد العابد له شرح على التلمسانية في الفرائض وتفسير على الفاتحة كثير الفوائد وفتاوى في أنواع العلوم نقل في المعيار والمأزونية جملة منها توفي سنة ٨٤٥ خمس واربعين وثمانمائة

٦٩٩ ﴿ أبو القاسم محمد بن محمد بن سراج الغرناطي ﴾

مفتيها وقاضيها حافظ المذهب وحامل رايته البارع في الفتوى له شرح على مختصر خليل واكثر المواضع من النقل عنه وله فتاوى كثيرة في المعيار توفي سنة ٨٤٨ ثمان واربعين وثمانمائة

٧٠٠ ﴿ عمر بن محمد بن عبد الله الباجي ﴾

باجة تونس ثم التونسي عرف بالقلشاني قاضي الجماعة بتونس العلامة المحقق النظار الحافظ الامام المطمع الجليل ممن قل سماح الزمان بمثله علماً وجمالة ومع تبحره في الفقه كان طبيباً أخذ عن الشريف الصقلي وهو صنو أبي العباس القلشاني شارح الرسالة شرح الطوالع شرحاً حسناً وصل فيه الى الالهيات وله شرح عظيم على فرعي ابن الحاجب في غاية الحسن والاستيفاء والجمع مع تحقيق بالغ ينقل كلام ابن عبد السلام ويذيله بكلام غيره كابن راشد وابن هارون والمشدالي وخليل

وابن عرفة وابن فرحون وغيرهم مع البحث معهم ويطرزها بنقل فحول اهل المذهب كالنوادير وابن يونس والبايجي والبخمي وابن رشد والمازري وابن بشير وسند وابن العربي وغيرهم مع البحث في الفاظ المتن افراداً وتركيباً مما يدل على سعة علمه وقوة ادراكه وجودة نظره وامامته في العلوم نقل الماروني والمعار جمة من فتاويه توفي سنة ٨٤٨ ثمان واربعين وثمانمائة

٧٠١ ﴿ عبدالله بن محمد بن موسى بن معطى العبدوسي ﴾

القاسي الامام الحافظ مفتي فاس وخطيبها وعالم الديار المغربية ومحدثها وصالحها ولى قنوى فاس والمغرب وخطابة القرويين كان راسخ الباع في الحفظ والانتقان غريق المجد والسعيا اماما في نصيح الامة ازال كثيرا من البدع واضلح احوال اهل وقته أمر بالمعروف ونهى عن المنكر واقام الحدود والحقوق وكان اكثر علمه فقه الحديث واسع الاخلاق وكان اقوى من جده في العمل وجده اقوى منه في العلم كان يعمل الخوص خفية ويعطيه لمن لا يعرف أنه له يبيعه فيقتوت منه في رمضان ولم يخلف يوم مات الاستة اثواب او ثلاثة لضروري ملبوسه وكان يشترط في نكاحه العزل فراراً من الولد لفساد الزمان ولا تفارق كنه الشائل وله نظم حسن في شهادة السماع وفتاوى كثيرة في المعيار وغيره ومناقبه خصت بالتأليف وهو من العبادة بنى معطى اعقاب ابى عمران موسى العبدوسي منهم ولده المحدث الحافظ ابو القاسم الفقيه وولده الفقيه ابو عبدالله والد صاحب الترجمة وهم بيت كبير من بيوت العلم اقام العلم ورياسته فيهم زمناً طويلاً حتى في نسايمهم وآخرهم ام هاني العبدوسية واختها اختا صاحب الترجمة توفي سنة ٨٤٩ تسع او ثمان واربعين وثمانمائة

٧٠٢ ﴿ محمود بن عمرا قيت المسوفي الصنهاجي ﴾

قاضي تنبكت ابوالثناء عالم التكرور وصالحها ومدرسها وفقهها وامامها بلا مدافع ولى القضاء فظهر العدل وانصف الرعية من اولى الامر وكان السلاطين يزورونه فلا

يقوم اليهم ولا يلفت اليهم احيا العلم بتلك الاصقاع وكان اكثر ما يقرئ المدونة والرسالة وهو اول من اظهر خليلا بتلك النواحي وقيد عنه تقايد اخرجوها شرحا في سفرين توفي سنة ٨٥٥ خمس وخمسين وثمانمائة عن سبع وثمانين سنة

٧٠٣ ﴿ أبو القاسم وأبو الفضل قاسم بن سعيد بن محمد العقباني ﴾

التلمساني الامام شيخ الاسلام ومفتي الانام الفرد العلامة الحافظ القدوة العارف المجتهد المعمر ملحق الاحفاد بالاجداد الرجال له اختيارات خارجة عن المذهب نازعه عصره ابن مرزوق الحفيد في كثير منها وقال فيه اقتصادي في فهرسته مرتقى درجة الاجتهاد بالدليل والبرهان ولي قضاء تلمسان في صغره ورأى أمه من ذريته في كبره ودرس وافاد الجهابذة النقاد روى عن الحافظ بن حجر والبساطي وغيرهما له تعليق على فرعي ابن الحاجب وارجوزة تتعلق باجتماع الصوفية على الذكر وبيتهم بيت علم ابود وولداه وحفيده توفي عن سن عال سنة ٨٥٤ اربع وخمسين وثمانمائة

٧٠٤ ﴿ أبو عبد الله محمد بن محمد بن احمد المقرئ ﴾

بفتح الميم والقاف المشددة وتخفف القرشي التلمساني الاصل الفاسي قاضيا لمشاركة تامة في العلوم وله كتاب القواعد اشتمل على الف ومائتي قاعدة للمذهب المالكي هي اصوله التي بنى عليها وله كتب في فنون شتى وقال فيه ابن مرزوق أنه وصل درجة الاجتهاد المذهبي والتخير والتزييف من الاقوال توفي سنة ٨٥٨ ثمان وخمسين وثمانمائة

٧٠٥ ﴿ أم هانئ بنت محمد العبدوسي ﴾

فقيهة فاضلة الصالحة الاحوال أخت الامام الحافظ عبد الله العبدوسي هي آخر فقهاء هذا البيت الذي رفع العلم عماده توفيت سنة ٨٦٠ ستين وثمانمائة ولها أخت مثلها اسمها (فاطمة) العبدوسية يشار اليها بالفقه والدين والصلاح

٧٠٦ ﴿ أبو العباس أحمد بن عمر المزكلى ﴾

بجيم معقودة بعد الزاى قبيلة بجال غمارة امام علم شهير من أئمة فاس كان يحفظ المدونة ويمليها حفظا ويملى الفاظ شراحها كذلك من غير تكلف ويبين ما أخذهم وانهم انما شرحوا اولها بشاخرها وآخرها بأولها ويقول ما نزل حكم من السوء الا وهو فى المدونة كان نزها زهداً مهياً صلباً فى الحق ولا يبالى بالدنيا وابنائها توفى سنة ٨٦٤ اربع وستين وثمانمائة

٧٠٧ ﴿ أبو العباس أحمد بن سعيد الفيجمسي ﴾

الشهير بالحباك المكناسى اصلاً الفاسى الفقيه الامام الخطيب علامة شاعر متصوف نظم بيوع ابن جماعة التونسى محررة بما وضع عليها الامام احمد القباب سنة ٨٧٠ سبعين وثمانمائة

٧٠٨ ﴿ سالم بن ابراهيم الصنهاجى المغربى ﴾

قاضى القضاة بالشام والقدس الشريف مولده بالمغرب وبه قرأ العلم اسره الكفار ثم انجاه الله ولماولى بالشام سار بسيرة حسنة باحترام وعفة ونزاهة توفى سنة ٨٧٣ ثلاث وسبعين وثمانمائة عن نحو مائة سنة

٧٠٩ ﴿ ابو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالى الجعفرى ﴾

الهاشمى الزينى الجزائرى الامام العلم الزاهد القدوة الكامل صاحب الجواهر الحسان فى تفسير القرآن وروضة الانوار فى الفقه قدر المدونة جمع فيها لباب نحو ستين ديواناً من دواوين المالكية المعتمدة من حصل عليه حصل على خزانة مالكية قفحية وشرح ابن الحاجب الفرعى فى سفرين مع جامع كبير ختمه به فى جزء وجامع الامهات فى احكام العبادات وغيرها تآليف كثيرة توفى بالجزائر سنة ٨٧٥ خمس وسبعين وثمانمائة عن نحو تسعين سنة

وانسبه الثعالى الى الثعالبة بوطن الجزائر قبيلة شهيرة به من غرب معقل والجعفرى

الى جعفر بن أبى طالب الطيار شهيد موته وينسب أيضاً زينبى نسبة الى زينب بنت على بن أبى طالب وفاطمة البتول زوجة عبد الله بن جعفر رضى الله عنهم وقد بسط القول فى هذا النسب الاظهر العلامة سيدى خالد الناصرى فى كتابه طلبة المشتري فى النسب الجعفرى فانظره فانه مطبوع بفاس والى قبيلة الثعالبة المذكورين ينتسب قبيلنا من حجاوة قال الناصرى المذكور والثعالبة جعافرة صرحاء فى النسب المذكور وباقى فى ترجمة أبى مهدى عيسى الثعالبى أنه من هذا القبيل صرح بذلك فى الصفوة وغيرها كما صرح بذلك من ترجموا لابن زيد المذكور وباقى فى ترجمة الامام أبى بكر الحجاوى قريباً أنه منهم

٧١٠ ﴿ أبو عبد الله محمد بن قاسم اللخمي نسباً ﴾

المكناسى داراً ثم الفاسى الشهير بالقورى بفتح القاف وتقديم الواو على الراء الامام المتبحر المفتى المشاور الحجة الانزه آخر حفاظ المدونة بفاس كان ينقل فى درسه لها كلام المتقدمين والمتأخرين وذكر مواليدهم ووفياتهم وضبط اسمائهم ويشبع الكلام على الاحاديث التى يستدلون بها له شرح على مختصر خليل توفى بفاس سنة ٨٧٢ اثنين وسبعين وثمانمائة

٧١١ ﴿ على بن عبد الله نور الدين شهر بالسنيهورى ﴾

نسبة الى قرية من قرى مصر شيخ المالكية بمصر وكانت حلقة من أجل خلق العلم بها شرح المختصر بشرح جليل لم يكمل وشرح الاجرومية وله تعليق على التلطين على ما قيل قال تلميذه زروق كان حافظاً للغة عارفاً بالنحو والاصول وقال المتوفى أنه رأس محقق زمانه توفى سنة ٨٨٩ تسع وثمانين وثمانمائة

٧١٢ ﴿ أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن ﴾

﴿ الحفيد الشهير بابن رشد ﴾

السجلماسى قاضى حلب ومن انتهت اليه رياستها توفى سنة ٧٨٩ تسع وثمانين وسبعائة

٧١٣ ﴿ على بن محمد بن محمد بن علي القرشي البسطي ﴾

نزىل غرناطة الشهير بالقلصادى الفقيه العالم المشارك الفرضى الرحلة الحيسوى من أئمة الاندلس المشهورين بكثرة التاليف هاجر عن غرناطة لما نزلت بها المصيبة العظمى الى افريقية وكان على قدم عظيم فى الاجتهاد ومداومة التدريس ونشر العلم والتاليف من تواليفه أشرف المسالك الى مذهب مالك وشروح مختصر خليل والرسالة والتلقين وهداية الانام شرح مختصر قواعد الاسلام وهداية النظار فى تحفة الاحكام والاسرار وكشف الاسرار عن علم الغبار وكشف الجلباب عن علم الحساب وشرحان على التلخيص وكليات الفرائض وشرحها وشرحان على التلمسانية وشرح الفية ابن مالك والخزرجية فى تواليف كثيرة بين شرح وتصنيف بين بعضها فى نيل الابتهاج فانظره توفى بياجة افريقية سنة ٨٩١ احدى وتسعين وثمانائة والقلصادى بفتح القاف واللام والصاد المبهلة كما فى المنح البادية وغيرها

٧١٤ ﴿ ابو عبد الله محمد بن موسى بن محمد بن سند اللخمي ﴾

المصرى ثم الدمشقى حافظ متقن وامام متقن له عدة كتب فى الحديث وغيره توفى سنة ٧٩٢ اثنين وتسعين وسبعائة

٧١٥ ﴿ ابو العباس احمد بن عبد الرحمن الشهير بحلولوا اليزليتنى ﴾

الطرابلسى له شرحان على المختصر وآخران على جمع الجوامع واختصر فتاوى البرزلى وغير ذلك قال السخاوى كان حيا سنة ٨٩٥ خمس وتسعين وثمانائة

٧١٦ ﴿ أبو عبد الله محمد بن يوسف بن عمر السنوسى ﴾

وبه شهر التلمسانى ونسبته الى قبيلة قريها من البربر وأم آيه شريفة حسنية عالم تلمسان واسان متكلميها امام مشهور بشهرة تواليفه فى العقائد على مذهب متأخرى الاشعرية كالكبرى والوسطى والصغرى وصغرى الصغرى وشروحها مع صلاحه وزهده واشتهاره بذلك فى الاقطار الف تلميذه الملالى تاليفا فى التعريف به وبمناقبه

وقد لخصه احمد بابا السوداني في نيل الابتهاج قال وبلغني أنه شرح فرعي ابن الحاجب وله شرحان على الحوفية وفتاوى وارايز وله تواليف كثيرة في فنون توفي سنة ٨٩٥ خمس وتسعين وثمانمائة عن نيف وستين سنة .

٧١٧ ﴿ أبو محمد عبد الله الورياجلي الفاسي ﴾

علامة مشارك الصدر الاوحد ممن بلغ رتبة الاجتهاد أو كاد وكان من فحول علماء الدنيا الذين تشد اليهم رجال طلاب العلم يقرئ المذاهب الاربعة وينتصر لمذهب مالك كانه المازري ومن طالع أجوبته يقضى بصحة ذلك اذ لا يذكر الا الخلاف الكبير ومن عادة أن يشتغل بالتدريس في فصلي الربيع والشتاء ويخرج في فصلي الصيف والخريف للرباط وحراسة ثغور القبائل الهبطية ونشر العلم بها وفضائله جمّة تولى رئاسة العلم بفاس وبها استقر الى ان مات وما كانت ترفع اليه الا المعضلات المهمات توفي سنة ٨٩٤ اربع وتسعين وثمانمائة وقيل في العشر الاولى من القرن العاشر

٧١٨ ﴿ ابو مهدي عيسى بن احمد بن محمد الماواسي البطوي ﴾

الفاسي يتهم بيت علم وجلالة بها وهو فقيهها ومفتيها وعالمها أقام بخطاب بفاس الجديد نحو ستين سنة وله فتاوى ونقل بعضها في المعيار تدل على كماله وولى خطة الفتوى بعد الامام القوري ورقى أعلا درجاتها وكان حافظا محققا من جلة الفقهاء وكبار العلماء توفي سنة ٨٩٦ ست وتسعين وثمانمائة عن سن عالية

٧١٩ ﴿ أبو عبد الله محمد بن يوسف البدرى الشهير بالمواق ﴾

الغرناطي حضر استيلاء الاصابان على غرناطة له شرح على مختصر خليل شرحه بنقل كلام الفقهاء الذي يؤيده والم يجد له عاضدا سكت عنه وهو صنيع لطيف يرجع بنالاستحضار كلام الاقدمين وقد طبع بمصر سنة ١٣٢٨ توفي سنة ٨٩٧ سبع وتسعين وثمانمائة .

٧٢٠ ﴿ أبو العباس أحمد بن أحمد بن محمد بن عيسى زروق ﴾

بوزن تنور (١) البرنسي بضم النون الفاسى الامام الفقيه المحدث الصوفى المشهور فى العالم الاسلامى الرحلة ذو التصانيف العديدة المفيدة والمناقب الحميدة والزهد والورع والانكباب على العلم والهداية له شرحان على الرسالة وآخر على مختصر خليل وشرح على ارشاد ابن عسكر وشرح القرطبية والوغلوسية والغافقية والعقيدة القدسية للغزالى ونيف وعشرون شرحاً على الحكم والنصيحة الكافية وكتابه القواعد فى التصوف مطبوع وكتاب عدة المريدين فيه ما أحدثه الصوفية من البدع وله تعليق على البخارى فى تاليف أخرى مهمة حافلة كان من الطبقة العالية فى المولانين بل والمصنفين والمرشدين ذابا عن السنة قوالا للحق وهو آخر المحققين الجامعين بين الفقه والتصوف المحتج به عند الطائفتين أخذ عن شيوخ المشرق والمغرب وأخذوا عنه كذلك توفى سنة ٨٩٩) تسع وتسعين وثمانمائة ودفن بتكرين من أعمال طرابلس الغرب وقبره هناك مشهور وله طريقة خاصة فى التصوف واتباع رحمه الله

٧٢١ ﴿ أبو العباس أحمد بن محمد بن زكري المانوى ﴾

التلسانى علامتها ومفتيها وحافظها المتفنن الاصولى الفروعى المفسر الابرع له تاليف فى مسائل القضاء والفتيا وشرح عقيدة ابن الحاجب والمنظومة الكبرى فى علم الكلام تذيب عن الف وخمسمائة بيت شرحها أئمة اعلام وله فتاوى كثيرة منقولة فى المعيار توفى سنة ٨٩٩ تسع وتسعين وثمانمائة .

٧٢٢ (أبو الحسن على بن قاسم بن محمد التجيبى الشهير بالزقاق)

النامى مؤلف نظم المتهج المنتخب فى أصول المذهب ولايته أيضاً شهيرة فى احكام فقهية فى مسائل جرى بها عمل فاس ويكثر حدوثها ويحتاج القضاة لمعرفتها توفى عن سن عالية سنة ٩١٢ اثنتى عشرة وتسعمائة .

(١) البرنسي نسبة الى البرانس قبيلة بربرية قرب فاس وزروق يقال لازرق العينين ثم صار علما اهـ مؤلف

٧٢٣) أبو العباس أحمد بن يحيى بن محمد بن عبد الواحد النشري (التلمساني الأصل القاسي الدار حامل لواء المذهب المالكي بالديار الافريقية في وقته وصاحب كتاب المعيار المشتمل على فتاوى فقهاء المغرب والاندلس وافريقية جمع فاعى وهو من التتاليف ذات الشأن عند فقهاء الوقت على ما فيه من ضعف بعض الفتاوى طبع بفاس واشتهر في العالم وله تعليق على مختصر ابن الحاجب وكتاب في القواعد الفقهية سماه ايضاح المسالك الى قواعد الامام مالك جمع نحو مائة فائدة فقهية بنى عليها الخلاف المالكي ولكن كلها أوجلا مختلف فيها وعن الاختلاف فيها انشا الاختلاف في فروعها فهو كلسفة فقهية مفيدة وله وثائق وكتاب في الفروق وشرح وثائق الفشتالي وغيرها توفي سنة ٩١٤ أربع عشرة وتسعمائة وفي دوحه الناصر في آخر العشرة الاولى في القرن العاشر الا ان صاحب الدوحة لا يحرر الوفيات .

٧٢٤ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد اليفرنى ﴾

الشهير بالقاضى المكناسي نسبة الى قبيلة مكناسة القاسي قاضيها وامامها الفقيه الشهير مكث في قضائها بضعا وثلاثين سنة لعدله وسياسته وكفاءته يهتم بيت علم ووجاهة بفاس وصار عليهم سمة ابن القاضى وهو شيخ صاحب المعيار وينقل فتاويه فيه واحكامه له تواليف منها مجالس القضاة والحكام في سفر متوسط وهو عمدة القضاة الى الان والتنبيه والاعلام فيما افتناه المفتون وحكم به القضاة من الاوهام وكان لا يولى أحداً الشهادة الا بعد التتيا والتي ويقول من طلبها لى فكانما خطب ابنتى وأصاب فى ذلك فان بعض القضاة كان يقول للشهود أنتم القضاة ونحن المنفذون وهكذا كان شأن الشهادة الى أن تولى عبد الرحمن الطرون فانه كسر الباب وأدخل لها الغث والسمين توفي سنة ٩١٧ سبع عشرة وتسعمائة عن ثمان وسبعين سنة .

٧٢٥ ﴿ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن غازي العثماني المكناسي ﴾

الأصل مكناسة الزيتون ثم الفاسي شيخ الجماعة بها والذي اتهمت إليه رواية السنة بأفريقية وفهرسته خير دليل على ذلك واجتماع علماء المغرب على الأخذ عنه وتوثيقه وقبول روايته الإمام الحافظ المشارك في الفنون العقلية والنقلية صدرًا في القراءات والتجويد عارفاً بوجوها وصدراً في الحديث ورجاله والتفسير والفقه ورياضي كبير وكانت إليه الرحلة في الاقطار الأفريقية غزاً بنفسه غير مامرة وكان يحرض عليه في خطبه جامع اشقات الفضائل ذو التصانيف العجيبة في القراءات والحديث والعربية والحساب والعروض والفقه خطيب القرويين واماماً له تقييد على البخاري وله شفاء الغليل شرح مختصر خليل وتكميل التقييد على المدونة وحل مشكل كلام ابن عرفة وله المنية منظومة في الحساب وشرحها متداولة بين الناس في سفر ضخمة تدل على أن العلوم الرياضية كانت بالمغرب زاهرة في القرن العاشر وتسايف أخرى كلها غير توفي شهيداً ذهب للحراسة بنفسه على شيعته في الثغور المغربية فرض وحي، به لفاس عليلاً قوفي سنة ٩١٩ تسع عشرة وتسعمائة عن ثمان وسبعين سنة فقد كان مجدداً رحمه الله وكانت له اليد الطولى في انقاذ بلده من الاحتلال البرتغالي والتسلط الاجنبى

٧٢٦ ﴿ أبو عبد الله محمد بن ابى جمعة الهبطي ﴾

الصماني (١) الفاسي الإمام الفقيه النحوي الفرضي الاستاذ المقرئ وهو الذي يقرأ أهل المغرب بالوقف الذي جعله في القرآن الكريم منذ زمنه الى الان مطبقين عليه وهو أخذ عن الإمام ابن غازي شيخه وان كان في بعضه نظر وان تلقاه قراء المغرب بالقبول توفي سنة ٩٣٠ ثلاثين وتسعمائة

٧٢٧ ﴿ أبو الحسن علي بن هارون المطغري ﴾

مطغرة تلمسان أصله منها وانتقل جده الى فاس امام علامة مفتي فاس وحامل

١ الصماني بضم المهملة نسبة الى صماته قبيلة جبيلية بالمغرب الشمالى والهبطي بفتح أوله نسبة الى بلاد الهبط معروفة هناك اه مؤلف

راية المذهب بها رواية فحل من فحولها جلس الى الامام ابن غازي ياخذ عنه الفقه تسعة وعشرين سنة والى الامام الونشريسي صاحب المعيار وغيرها واتهمت اليه رياسة الفقه والافتاء بعدهما والتدريس ونفع العباد ونشر الدين والخطابة بالقرويين وصار شيخ الجماعة في وقته تشد اليه الرحال واقرأ المدونة في حياة ابن غازي ومن أخذ عنه سيدي رضوان الجنوي والمنجور وغيرها توفي سنة ٩٥١ احدى وخمسين وتسعمائة وقد أناف على الثمانين

٧٢٨ ﴿ أبو محمد عبد الواحد بن الامام احمد بن يحيى الونشريسي ﴾ الزناتي الفاسي امام وقته في الفقه من غير مدافع متضلم في الادب والاصول مشارك في الفنون محقق للجميع مع طلاقة لسان وحسن بيان وثبات جنان ولطف وحسن شمائل وجودة فهم وخط وشعر لا يقارع فيه صحيح الدين متين الورع مهيب وقور متقدم في الانشاء وعقد الشروط مجلسه يحضره اكابر العلماء تولى القضاء ثمان عشرة سنة ثم الفتيا بعد شيخه ابن هارون وهو في ذلك مداوم على الدروس عدل في احكامه أخذ عن والده صاحب المعيار وابن غازي وغيرها ومن تواليفه نظم قواعد مذهب ملك بن أنس لخص فيه ايضاح المسالك لوالده وزاد عليه زيادات راقية وشرح مختصر ابن الحاجب الفرعي في ٤ اسفار وشرحه على الرسالة مطول عجيب ونظم تلخيص ابن البناء في الحساب وله تعليق حسن على البخاري لم يكمل وله ازجال وموشحات لركة طبعه ومن قوته في الدين ان السلطان أبا العباس المريني أبطا في الخروج لصلاة العيد حتى حان الظهر وبعد خروجه رقى المنبر فقال عظم الله أجركم في صلاة العيد ثم أمر المؤذن أن يؤذن للظهر فصلى بهم الظهر وانصرف ولم يراع ساطانا ولا غيره توفي قتيلا شهيداً سنة ٩٥٥ خمس وخمسين وتسعمائة عن نحو سبعين سنة

٧٢٩ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن اليسيتني ﴾

بفتح التحتانية وكسر السين المشددة نسبة الى قبيلة بربرية الفاسي عالمها ومفتيها

الفقيه المشارك المتقدم فى العلوم رحل للاقطار وأتى بعلوم كانت أندثرت من الديار الافريقية فحياها له شرح مختصر خليل الى النواقض وجزء فى حقوق السلطان على الرعية وحقوقها عليه وآخر فى الرد على البلبالى فى انكاره القول بطهارة بؤل المريض الذى صارت له أوصاف الماء بحيث باله كما شربه وتوالف أخرى فى علم الكلام وغيره توفى سنة ٩٥٩ تسع وخمسين وتسعمائة

٧٣٠ ﴿ ابو زيد عبد الرحمن بن على (١) سقين السفينانى ﴾

العاصمى الفاسى الفقيه الخطيب المحدث الراوية الرحلة لقي بمصر جماعة منهم برهان الدين القلقشندى وزكريا الانصارى القاضى وابن فهد بمكة والسخاوى كلهم عن الحافظ بن حجر العسقلانى وعنه أخذ المنجور وأبو راشد اليدرى ورضوان الجنوى وغيرهم كل ذلك مبين فى أسانيدنا توفى بفاس سنة ٩٥٦ ست وخمسين وتسعمائة عن ثلاث وثمانين سنة

٧٣١ ﴿ عمر بن محمد الكماد الانصارى القسنطينى ﴾

الفقيه العالم الكبير المتقن المحقق الراسخ الصالح الاحوال الف كتاب البضاعة المرجاة على طريق الطوالع والمواقف فى غاية التحقيق والايضاح وتناوى فى الفقه وتعليقا على قول (خ) وخصصت نية الخالف وكتبا حفيلا فى الرد على الشبوية أصحاب المرباط عرفة القيروانى وغيرها توفى سنة ٩٦٠ ستين وتسعمائة

٧٣٢ ﴿ أبو عبد الله محمد بن أبى الفضل المدعو خروف ﴾

التونسى الانصارى الملقب جاز الله الامام الفقيه الاصولى المحدث الاديب المشارك المتبحر قرأ بفرريقية ومصر وأسر فقدها السلطان احمد الوطاسى فاستوطن فاسا فجدد بهاسند العلوم المعقولة وعنه أخذت على الحقيقة وكان له على المقولات أيضاً سند عال وهو ممن ضمت فهرستنا سنده الكريم أخذ بفاس عن سقين وعلى بن هارون وعبد الواحد الوائش ريسى وغيرهم وأخذ عنه سيدى رضوان والمنجور

(١) سقين مصغر مشدد القاف كما فى المنح البادية اه مؤلف

والقصار وسيدى يوسف الفاسى وغيرهم توفى سنة ٩٦٦ ست وستين وتسعمائة

٧٣٣ ﴿ القاضي حسين المكنى ﴾

نشر العلم بها وفيمن يرد اليها ويحسن لطلبها وفقرائها وعين لقضاء القضاة في المدينة المنورة ثم صار شيخ الاسلام وناظر المسجد الحرام وخطيب الموقف توفى سنة ٩٩٠ تسعين وتسعمائة

٧٣٤ ﴿ أبو النعيم رضوان بن عبدالله الجنوى ﴾

الفاسى الفقيه المحدث أورد أهل زمانه وواحد وقته علماً وعملاً شريفاً خلال لطيف الصفات شديد الاتباع للشرع وآداب السنة لا يذكر غائب بحضرته الاجماع اقتضاه العلم ولا يترك أحداً يقبل يده ويقول ما مد يده الا ما ذون أو مجنون أو طرمون واست بواحد منهم قال فيه الامام القصار رضوان الرجل الصالح لو أدركه أبو نعيم لجعله فى الحلية وقد ألف فى مناقبه تلميذه احمد بن موسى المراكبى تحفة الاخوان فى مجلد والشيخ رضوان قد ألف كتاباً فى الفقه وله نظم الحلية لابی نعيم وتقاييد كثيرة توفى سنة ٩٩١ إحدى وتسعين وتسعمائة عن تسع وسبعين سنة ولم يخلف بعد تجهيزه ما يورث عنه سوى حصير الصلاة وخط يشمر به اكمامه للوضوء لزهده وورعه وأعجب من ذلك أنهما يباعا بسبعين مثقالاً وحين رفعت لابنته التى لم يترك وارثاً سواها أبت من قبولها وقالت انهما لا يساويان هذا القدر فاشترى بها بقعة وبنى بها زاوية هى باسمه الى الآن بفاس والجنوى نسبة الى جنوة بلد بايطالية أسلم أبوه بها لماراً فرسه راث ليلاً بكنيسة فجاء الرهبان صباحاً وباعوا الروث بمال عظيم بدعوى أن المسيح أتى للكنيسة فراث فرسه فهجر ديناً خرافياً وجاء للمغرب فأسلم وتزوج يهودية أسلمت فولد لهما سيدى رضوان رحمه الله

٧٣٥ ﴿ أبو العباس احمد بن على المنجور ﴾

الغاسى الامام المحصل المشارك عارف بالرجال والحديث والفقه والعربية والتعاليم وله تـأليف منها نظم الفوائد فى الكلام وشرح المنهج المنتخب الى قواعد المذهب فى الفقه وغيرها وله شعر رائع توفى سنة ٩٩٥ خمس وتسعين وتسـمائة

٧٣٦ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الخطاب الرعينى ﴾

المغربى الاصل المولود بمكة له شرح على المختصر الخليلى جليل استمد منه كل من شرحه بعده وهو أكثر الشروح تحريراً واثقاً وعليه اعتمد البنائى وابن سودة والرهونى فى كثير من تعقباتهم على الزرقانى وله غيره من المؤلفات الحسنة توفى سنة ٩٥٤ أربع وخمسين وتسـمائة

٧٣٧ ﴿ محمد بن عبد الله الوجدى الملقب شقرون ﴾

التلمسانى وفد على السلطان بناس فآكرمه وولاه الفتوى براكش وسائر أقطار المغرب فكان يتردد لنشر العلم بينها وبين فاس وأخذ عنه اعيانهم ما كان مفتناً عارفاً بالاصلين والمعقول والحساب والفرائض نافذاً فى الفروع الفقهية منطبعا معها بحسن النوازل ويقوم على مختصر ابن الحاجب أتم قيام له شرح على التلمسانية فى الفرائض فكان عالم الزمان وفارس المنابر وعروس الكراسى طاق الاسان منفسح الصدر كثير المعرفة يحضر مجلسه اعيان الفقهاء والسلطان بنفسه وانتفع به العموم توفى سنة ٩٨٣ ثلاث وثمانين وتسـمائة عن خمس وسبعين

٧٣٨ ﴿ أبو العباس احمد بن الحسن بن يوسف الشهير بابن عرضون ﴾

الزجلى ﴿١﴾ باللام الشفشاونى بلد بشمال المغرب قاضيها وعالمها وقيـمها له كتاب اللائق فى الوثائق حسن فى بابـه وآخر فى الانكحة مجلد ضخـم توفى سنة ٩٩٢ اثنين وتسعين وتسـمائة وكان أبوه أبو على الحسن ققيها أيضاً له أجوبة فى الفقه تؤذن باتساعه فى العلم وتأتى ترجمة أخيه ابى عبد الله بن عرضون

(١) الزجلـى نسبة الى ازجل على غير قياس مدينة مهمة كانت قرب وزان بجبال الهبط من المغرب الاتصافخرت بالفتن ولا زالت آثارها وهي الان مـدشر اه مؤلف

٧٣٩ ﴿ يحيى بن محمد بن محمد الخطاب المكي ﴾

فقيه مكة وعالمها متقن بارع مؤلف له تواليف في الفقه والمناسك والعروض منها الالتزامات كتاب مطبوع وغيرها توفي بعد ثلاث وتسعين وتسعمائة وهو حفيد الخطاب السابق

٧٤٠ ﴿ ابراهيم بن علي بن محمد بن فرحون ﴾

وبه شهر برهان الدين اليعمرى الجبائي الاصل المدني المولد والدار قاضيها وعالمها جامع للفضائل مشارك في الفنون واسع العلم فصيح القلم كثير العبادة زاهد رحل الى مصر والشام وغيرها وتولى قضاء المدينة المنورة فاحسن السيرة فيها لم تأخذه في الله لومة لائم مات في بيت الكراء وعليه دين كثير الف تواليف مهمة كشرح ابن الحاجب ودرر الفواص وهي الغاز في الفقه لم يسبق مثله وتبصرة الحكم والديباج المذهب في رجال المذهب ونلخصت عنه كثيرا من الراجح في هذا المجموع وغيرها من التواليف الحسان أنظر ترجمته الحفيلة في نيل الابتهاج توفي سنة ٩٩٩ تسع تسعين وتسعمائة .

٧٤١ ﴿ الشيخ محمد بن محمد التينبكتي ﴾

عرف ببيع بيا . موحد مفتوحة فعين . معجزة فياء مثناة مضمومة فعين مهملة الفقيه الصالح العابد الناسك من العلماء العاملين قال في تكميل الديباج لا يبعد عندي أن يكون هو العالم المبعوث على رأس هذا القرن وذكر الرهوني في فصل المباح من الطعام أن علماء السودان يزعمون أنه المبعوث على رأس الالف في نظرهم ونقل عن أبي العباس المقرئ أنه رآله حاشية على المختصر وشراحه تدل على سعة تبحره وذكر في الصفوة أنه توفي سنة ١٠٠٢ اثنتين و الف وقد ترجمه في تكميل الديباج وخلاصة الاثر وغيرها

٧٤٢

﴿ أبو محمد عبد الواحد بن أحمد الحميدى ﴾

مضغراً امام كبير وعلم شهير حامل لواء المذهب المالكي بفاس بوقته بل بالمغرب مع المشاركة فى كثير من الفنون مفتى فاس وقاضيا الذى طالت ولايته ازيد من ثلاثين سنة لم تطل لغيره الا القاضى المكناسى اليفرنى والقاضى بوخرىص الا أن هذا أعفى فى آخر عمره وقد اكثر علماء فاس من نقل العمليات عنه ووصفه جمهور المؤرخين بالعدل وحسن السيرة ولا يلتفت لما لمزه به فى الجذوة تخرج به علماء كثيرون وأثنوا عليه وعلى احكامه وقضاياه وبيتهم بيت علم وجلالة بفاس توفى سنة ١٠٠٣ ثلاث والف

٧٤٣

﴿ أبو القاسم بن قاسم بن محمد بن أبى القاسم بن سودة ﴾

المرى الغرناطى الاصل القاسمى العلامة المتقن المفتى القاضى بتازة ثم مراكش المشارك وهو ممن نقل عنه أصحاب العمليات وغيرهم ولعله أول من اشتهر من هذا البيت بفاس ونشر العلم فى المغرب واخذ عنه الجمع الكثيرون وهو اخذ عن الحميدى السابق توفى سنة ١٠٠٤ اربع والف

٧٤٤

﴿ يحيى بن محمد بن محمد بن محمد السراج النفزى الحميدى ﴾

الاندلسى حفيد يحيى السراج الكبير علم الاعلام مفتى فاس وخطيبها من العلماء المبرزين المشاركين فى الفقه والتفسير والاصول العارفين المتقنين للنحو والفقه يعرف المدونة ويدرسها يحفظ مختصر خليل وله به عناية حتى الف عليه حاشية ولما ولى الفتوى اجتهد وحرر النقول وتحرى الحق لا يخرج عن المشهور لم تعرف له هفوة قط من صغره توفى سنة ١٠٠٧ سبع والف وما كان يتخذ ما كولا مخصوصا ولا ملبوسا كابناء جنسه رحمه الله بل يقنع باقل ما تيسر

٧٤٥

﴿ بدر الدين محمد بن يحيى المصرى الشهير بالقرافى ﴾

القاضى المالكي بهاله شرح على المختصر وآخر على القاموس وتعليق على اوائل

ابن الخاجب وذيل ديباج ابن فرحون في طبقات المالكية ذكر فيه ما ينيف على ثلاثمائة شخص في اربعة كراريس أو خمسة وشرح الموطا والتهذيب بين فيه مشهور ما فيه من الخلاف توفي سنة ١٠٠٩ تسع والف

٧٤٦ ﴿ ابو العباس احمد الذهبي المنصور ﴾

سلطان المغرب والسودان وجوهرة عقد دولة السعديين اليتيمة كان من اهل العلم والسياسة والكياسة والرياسة قد ترجمه غير واحد من المؤرخين ووصفوه بالعلم وحسن التدبير والسياسة ولتقتصر على نظم منسوب للإمام أبي عبد الله محمد القصار مفتي فاس الشهير ونصه .

ولم نجد من جد الدين سوى * امامنا المنصور فالكفر ثوى
بحيله وناره (١) أحيا العلوم * واهلها وكتبها على العموم
في كل يوم جوده على الشريف * ثم الاسير والفقير والتريف
١٠ المساجد فكالجنان * حسنا وتدرسا على الساعات
ابقاه ربنا لاحيا الدين * في قوة وغلب متين
وكفي بشهادة مثل هذا الامام ان جعله مجددا توفي سنة ١٠١٢ اثنتي عشرة والف

٧٤٧ ﴿ ابو عبد الله محمد بن قاسم القيسي الغرناطي ﴾

الشهير بالقصار عالم فاس بل المغرب ومفتيه ورحلته ومحدثه ومعقوله وهو الذي احيا المعقول بفاس هو الامام المنجور بعد ما كان اندثر واقتصروا على النحو والفقير ليتوصلوا للمناصب فجاء خروف التونسي بالاصلين والمنطق والبيان ونحوها وكذلك رجل اليسنى فجاء بشئ من ذلك فأخذ عنهما المنجور والقصار ونفعا من بعدهما واليهما مرجع شيوخ المغرب دراية ورواية وبقي القصار بعد المنجور فكان النفع به اكثر توفي سنة ١٠١٢ اثنتي عشرة والف

٧٤٨ ﴿ أبو عبد الله محمد بن الحسن بن يوسف الشهير بابن عر ضون ﴾
 ازجلى الشفاونى قاضيا وعالما متبحر مشارك فى العلوم وكان له شعر رائق له
 تواليف حسنة كشرح الرسالة وشرح حفيدۃ السنوسى والممتع المحتاج فى آداب
 الأزواج انتقل لفاس وبها توفى سنة ١٠١٢ اثنتى عشرة ألف

٧٤٩ ﴿ أبو المحامد بن يوسف بن محمد بن يوسف ﴾

﴿ ابن عبد الرحمن الفاسى الفهرى ﴾

العالم الامام النظار له آثار جلييلة توفى سنة ١٠١٣ ثلاث عشرة ألف

٧٥٠ ﴿ أبو النجاسام بن محمد السنهودى ﴾

شيخ المالكية بمصر فى وقته له حاشية على المختصر لخصها من الخطاب توفى سنة
 ١٠١٦ ست عشرة ألف عن نحو سبعين خريفا

٧٥١ ﴿ محمد بن على بن محمد الشبراملى (١) ﴾

المصرى امام المالكية فى وقته المتضلع من العلوم صرف وقته فى التحصيل
 والتاصيل والتفريع وله مشاركة فى العلوم العقلية والف مؤلفات كثيرة قال فى
 الخلاصة كان فى سنة ١٠٢١ احدى وعشرين ألف موجودا وفى الصفوة توفى
 سنة ١٠٨٧ سبع وثمانين ألف

٧٥٢ ﴿ محمد بن على بن ابراهيم الاسترابادى ﴾

نزىل مكة الحافظ صاحب كتب الرجال الثلاثة المشهورة وله مؤلفات كثيرة
 منها شرح آيات الاحكام وفضله شهير توفى سنة ١٠٢٨ ثمان وعشرين ألف

٧٥٣ ﴿ الشيخ احمد الفاروقى السرهندى النقشبندى ﴾

من علماء الهند ذكر النبهانى فى جواهر البحار أنه المجدد على رأس الالف يعنى

١ « الشبراملى نسبة الى شبرى ملى شبرى بوزن سكرى وملىس بفتح الميم وكسر اللام
 المشددة آخرها سين مهملة مقربة بمصر قلة فى الصفوة اه مؤلف

بقطره توفي سنة ١٠٣٤ أربع وثلاثين والف

٧٥٤ ﴿ أبو العباس احمد بن احمد المدعو بابا السوداني ﴾

من مدينة تمبكتوا صنعها جي مسوفي بينهم بيت علم من نحو وخمسة سنة الف
نحو أربعين كتابا منها شرح على المختصر لم يكمل وحاشية على المختصر أيضاً تامة
في سفرين ونيل الابتهاج ذيل الديباج في طبقات المالكية مطبوع كانت له مشاركة
في فنون وامتنحن بالاسر وضياح خزانة كتبه التي كانت تليف على الف وستائة مجلد
على انه اقل عشيرته كتباً لما استولى احمد المنصور السعدي على بلده ثم سرح
فقتصر العلم بمراكش واقبل عليه طلابه بها بل قضاتها وأعيان علمائها واشتهر ذكره
من سوس الى بجاية ثم عاد ابلاده مسرحا توفي سنة ١٠٣٦ ست وثلاثين والف

٧٥٥ ﴿ عبد الرحمن بن محمد الفهرى القصرى ﴾

الشهير بالعارف الفاسي امام جليل أخذ عن أبي المحاسن أخيه والقصار والمنجور وغيرهم
وقد أفرد ترجمته سيدي عبد الرحمن بن عبد القادر بتأليف له شرح السنوسيه وحاشية على
خليل وأخرى على البخارى وغيرها توفي سنة ١٠٣٦ ست وثلاثين والف .

٧٥٦ ﴿ عبد الواحد بن احمد بن علي بن عاشر الانصارى ﴾

الفاسي منشئاً وداراً عالم محقق مشارك غزا في سبيل الله والف تواليف مفيدة منها
نظمه المسعى المرشد المعين على الضرورى من علوم الدين يحفظه ولدان المغرب والف
محاذات مختصر خليل والجمع بين اصول الدين وفروعه وشرحا على المختصر التزم
نقل لفظ ابن الحاجب والتوضيح لم يكمل وله حاشية على التتائى وغير ذلك توفي
سنة ١٠٤٠ اربعين والف

٧٥٧ ﴿ أبو علي الحسن بن رحال المعدانى ﴾

المكناسي الاصل الفاسي الدارقاضى فاس العليا امام محقق نقاد فقيه مفتى فاس حافظ
للذهب المالكي له على مختصر خليل حاشية في عدة اسفار وله شرح عليه لم يكمل وحاشية على

شرح ميارة على تحفة الحكم . مطبوعة بمصر وله غيرها توفى سنة ١٠٤٠ اربعين والف

٧٥٨ ﴿ أبو العباس احمد بن محمد المقرئ ﴾

شهاب الدين مفتى فاس الرحالة الشهير التلمسانى الاصل الحافظ المتقن الاديب المورخ أقام مفتياً بفاس ١٣ سنة ورحل المشرق فحج مراراً ونشر العلم بمصر والشام والحجاز وبيت المقدس له كتاب نفح الطيب الشهير وزهر الرياض فى أخبار عياض وغيرها توفى بمصر سنة ١٠٤١ احدى وأربعين والف وهذا من الرجال الذين خصت تراجمهم بالتأليف

٧٥٩ ﴿ ابو العباس احمد وعلى ومحمد السوسى ﴾

والواو فى لغة البربر بمعنى ابن قابوه على وجده محمد وهو بو سميدي هشتوكى صنهاجى أحد الاعلام الزهاد المجتهدين والائمة المتهدين بارع فى العلوم . شارك زاهد متقشف ومن زهده كان لا دار له ياوى اليها بل فى مدرسة المصباحية ثاؤه وله بلدة وهبها له بعض أهل الخير والدين بحرثها بيده ويجمع زرعها فلا يأكل الا منه يجعله قرصة ويشويه على النار وكانت تجبى اليه العطايا من الافاق لشهرة أمره فلا يلتفت اليها ليلا تفقته ولا يتوسع اقتصاراً على الضرورة والا فقد قبل البلدا التى كان يبحرث فيها للضرورة لتحقيقه باصلها ولما فرش بعض الولاة صحن القرويين بالاجر ترك المرور به تورعاً وربما داوى الامراض بدقيقه الذى يتقوت به ويقول ان الحلال تريق الامراض الصعبة ولما جاءه تلميذه الشيخ ميارة بشرح المرشد الكبير ليكتب عليه غاب عليه كونه لم يتعرض لشيء من أحوال الآخرة واذا عرف باحد من أشياخه يقول القطب العارف بالله الزاهد وهذه أمور خفية فمن اين لنا ان نشهد بها وكتب فى ذلك رسالة ذكرها ميارة بحروفها . اخر الشرح المذكور قائلا يذبحى للمورخ ان يقتصر فى أوصاف من يؤرخهم على ما هو ظاهر كالعالم وحسن الادراك والاتقان ونحو هذا قلت ولهذا تجنبت كثيراً عن تلك الاوصاف الباطنة الا ان كانت صادرة عن ثقة او مشاهدة فى نحو الوصف بالزهد والورع اما الولاية ومراتبها فتلك امور

لا سبيل لنا لقبول قول قائل فيها فوكلائه الى الله سبحانه تحرياً للصدق المتعين على امانة المورخ لانها مشترطة بحسن الخاتمة الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ومن اين لنا الاطلاع على ذلك كما قال الشيخ المذكور والمترجم تواليف وصلة الزلف وبذل المناصحة وتاليف في التعريف بالمشرة المبشرين وبثال بدر وغالب كلامه في الزهد والورع توفي سنة ١٠٤٦ ست واربعين والف عن ستة وخمسين سنة رحمه الله

٧٦٠ ﴿ ابراهيم بن ابراهيم بن حسن اللقاني ﴾

المصري له سعة اطلاع في الفقه والفتوى والحديث وله التاليف المفيدة كمنظومته في العقائد وحاشيته على مختصر خليل وغيرها في فنون شتى متفق على جلالته ولم يسكن أحد من أهل عصره مثله تلاميذ توفي سنة ١٠٤١ احدى واربعين والف

٧٦١ ﴿ أبو بكر بن مسعود المراكشي ﴾

مفتي المالكية بدمشق ولد بمراكش وقرأ بمصر له مشاركة وتولى تدريس القزالية توفي سنة ١٠٣٢ اثنين وثلاثين والف

٧٦٢ ﴿ ابو القاسم بن محمد السوسى ﴾

المغربي نزيل دمشق ومفتي المالكية بها فريد عصره في الفتوى شهيم غيور على الدين مهيب لدا الحكم مرجوع اليه في المشورة حدث بالجامع الاموى فانتفعوا به مع معرفته بالقراءات له شرح على الشاطبية وعلى النشر توفي ١٠٣٨ ثمان او تسع وثلاثين والف

٧٦٣ ﴿ ابو الحسن علي بن عبد الواحد بن محمد بن ابى بكر الانصارى ﴾

ينسب الى سعد بن عباد السجلماسى الاصل السلوى الدار ثم الجزائرى نشأ بسجلماسة وقرأ بفاس ورحل للشرق فاخذ عن علماء مصر واستوطن سلا وبها نشر علمه والف تاليف كاليواقيت الثمينة نظم في قواعد المذهب ونظائر الفقه

على نسق منهج الزقاق وقد من الله على بتملكه مخطوطاً مع شرح ابى القاسم
الرباطى عليه بخط مورخ الرباط الضعيف وشرح على المنهج المذكور وتفسير لم
يكمل ونظم فى السير وشرح على التحفة ونظم فى الطب والتشريح والاصول
وغير ذلك واثنى عليه فى الصفوة ونفع الطيب والبدور الضاوية وغيرها وفى
آخر أمره استوطن الجزائر قال العياشى وهو عمدة ابى مهدى الثعالبي وعنه أخذ
كثيراً وتوفى بها بالطاعون سنة ١٠٥٤ اربع وخمسين والف

٧٦٤ * ابو مهدى عيسى السكتانى المراكشى *

مفتيها وقاضيا علامة نظار خاتمة الكبار او حد علماء عصره قال تلميذه محمد بن
محمد بن سليمان فى فهرسته انه مجدد هذا القرن وانما ستر الله مقامه بالقضاء درس
التفسير وجاء العلماء للاخذ عنه من أقطار بعيدة له مؤلفات منها حواشيه على ام
البراهين للسنوسى توفى سنة ١٠٦٢ اثنتين وستين والف وقد أناف على المائة

٧٦٥ * أبو الحسن على الاجهورى المصرى *

أحد شيوخ الفقه والتصوف والعلوم العربية شيخ المالكية فى الدنيا بوقته بذاك
وصفه العياشى فى رحلته شرح مختصر خليل بشرح حفيلى استمد منه كل من جاء
بعده على ما فيه من اغلاط اعتنى المغاربة بتصحيحها وحاسية عليه لطيفة فى نحو
عشرة كراريس من الله على بملكها وله شرح على الرسالة فى تآليف أخرى
توفى سنة ١٠٦٦ ست وستين والف عن نحو مائة سنة

٧٦٦ * سعيد قدورة بن ابراهيم التونسى الاصل *

الجزائرى المولد والدار عالم القطر الجزيرى فى وقته وامامه ومسنده ونحريره
وخاتمة محققيه ومحدثيه يدل لذلك ما فى فهرسة تلميذه محمد بن محمد بن سليمان
الواسعة وله عدة مؤلفات منها شرحه على السلم مطبوع توفى سنة ١٠٦٦ ست
وستين والف

٧٦٧ ﴿ أبو عبد الله محمد بن أحمد ميارة ﴾

بفتح الميم وتشديد المشات تحت الفاء داراً وقرأوا فقيهه متقن الف كتباً مفيدة كشرحيه على المرشد المعين وشرح التحفة لابن عاصم ولاية الزقاق وهي مطبوعة بفاس وبعضها بمصر واختصر شرح الخطاب على المختصر وبدأ في آخره طول فلم يكمل وله تكميل منهج الزقاق وتأليفه محررة سهلة فصيحة مقبولة لدى الفكر العام المغربي وغيره توفي سنة ١٠٧٢ اثنتين وسبعين والف

٧٦٨ ﴿ أبو مهدي عيسى بن محمد الجعفري الثعالبي ﴾

الهاشمي الزينبي المغربي الجزائري نزيل مكة هو من نسب سيدي عبد الرحمن الثعالبي السابق وعندي اجازة بخطه نسب نفسه هكذا الثعالبي الجعفري وقال في الصفوة الثعالبي نسبة الى وطن الثعالبة من عمالة الجزائر الجعفري نسبة لجعفر بن ابي طالب رضى الله عنه امام الحرمين وعالم المغربين والمشرقين ولد بزواوة (١) وبها نشأ وقرأ بها وفي الجزائر على سيدي سعيد قدورة وغيره وأخذ بمصر عن أعلامها وأخذوا عنه وكذا بالحرمين وتونس وغيرها وشارك في العلوم الكثيرة وقد أثنى عليه العلماء كثيراً من أقرانه وتلاميذه منهم العياشي في رحلته حتى قال لو قيل أن أشياخه كانوا يستفيدون منه أكثر مما يفيدونه ما بعد وله مؤلفات توفي بمكة سنة ١٠٨٠ ثمانين والف

٧٦٩ ﴿ أبو العباس أحمد الحارثي بن أبي بكر الدلاي ﴾

من آل أبي بكر الصديق وبيت الدلايين بيت علم وسياسة أصحاب ملك المغرب وزوايتهم بتادلا وكم كان فيهم من عالم ماهر كان هذا السيد عالماً كبيراً له شرح على مختصر ابن الحاجب وفتاوى وغيرها توفي بفاس بعد الثمانين والف ١٠٨٠

١ «زواوة قبيلة من أكبر قبائل البربر ما بين الجزائر وبجاية جبلية وبها قرى كثيرة اه

٧٧٠ ﴿ أبو سالم عبد الله بن محمد بن أبي بكر العياشى ﴾

الفاسى الامام الرجال صاحب الرحلة المشهورة ذات الفوائد المشكورة أخذ عن شيوخ في المغرب ومصر والحجاز له مؤلفات كنظومته في اليسوع وشرحها وكتاب الحكم بالعدل والانصاف في المقلد وغير ذلك ورحلته مطبوعة بفاس دالة على فضله وباعه توفى سنة ١٠٩٠ تسعين والف

٧٧١ ﴿ محمد بن سعيد المرغنى (١) السوسى ﴾

نزىل مراکش وامام جامع المراسين بها امام عالم فقيه محدث مفسر عارف بالعربية وغيرها والتنجيم والفلک بجز لا ساحل له انتهت اليه رياسة العلم ببلده وزمانه مكث من قراءة كتب الحديث وتخرج عليه عدد لا يحصى وله كرامات وأحوال طيبة له منظومة في الفقه وأخرى في النحو وأخرى في التنجيم وأخرى في التصوف وأخرى في الوقف وشهور العام لها شهرة في المغرب ومن فتاويه التى شد فيها ان القبور التى بداخل أسوار المدن لا حرمة لها ويجوز نبشها لان المدينة حبس على الاحياء وانى له ان يثبت هذه المقدمة وكان شاعراً منشئاً توفى بالطاعون سنة ١٠٩٠ تسعين والف وفي الصفوة سنة ١٠٨٩

٧٧٢ ﴿ أبو محمد عبد القادر بن علي الفهرى الفاسى شهرة وداراً ﴾

علامة المغرب وشيخ مشايخه ومسنده مشارك محقق انتهت اليه رياسة الفتوى بالديار المغربية مع نزاهة وتمسك بالسنة وبعد الصيت الى شموخ المجد في العلم وتأثر المسكانة فيه ورثوه وأورثوه عن الالباء للابناء والاحفاد له فقهية وعقيدة شهيرة وتاليف مختصر في الاصول وفتاوى وحواش على الصحيح الكل مطبوع بفاس توفى سنة ١٠٩١ احدى وتسعين والف

«١» المرغنى نسبته الى مرغته بفتح الميم وسكون اراء وكسر الغين المعجمة مداشر في عداد الاختصاص يسوس الافصا قاله في الصفوة

٧٧٣ محمد بن محمد بن سليمان السوسى الرودانى ﴿

نزىل الحرمين الامام الجليل المحدث المقتن في كل علم كان بوقته بل فرد الدنيا في العلوم المالك لمجهولها ومعلومها كذا حلاه في الخلاصة وأظن في وصفه ولد بتارودانت عام ١٠٣٧ سبعة وثلاثين والف وأخذ العلم بالمغرب والجزائر وتونس ومصر والحرمين والشام وله رحلة واسعة وأسانيد عالية بينها في فهرسة العجيبة رتب الكتب التي رواها على حروف المعجم وهي عندى من أعجب الفهارس في مجلد بخط ولده سماها صلة السلف بموصول الخلف وبمطالعتها يعلم فضل الرجل ولقد أوتى خيراً كثيراً وعليها اعتمد من أتى بعده من أصحاب الفهارس المتعة وله الجمع بين الكتب الخمسة والموطأ على طريق ابن الاثير الا أنه استوعب الروايات ومختصر التحرير لابن الهمام في أصول الحنفية وشرحه ومختصر تخيص المفتاح وشرحه ومختصر في الهيئة وحاشية التسهيل وحاشية التوضيح وجدول جمع فيه العروض ومنظومة في الميقات وشرحها واختراع كرة فلكية عظيمة فاقت الكرة القديمة وقد أشبع القول في وصفها أبو سالم العياشي في رحلته وأعجب باختراعهما وذكر بعض رسالة المترجم في كيفية العمل بها وما هو مصورها من الدوائر والرسوم وذكر انه كان صناعاته في عدة صنائع يده يتقوت منها فلا ياكل الا الخلال كالطرز المعجب والتفسير والخرابة والصياغة وجبرق وارب الزجاج المكسرة وعمل الاسطرلاب وغيرها وله في علوم الادب النهاية وكان في المنطق والحكمة والطبيعي والاهلي الاستاذ الذي لا تنال مرتبته بالاكتساب ويتقن الرياضيات كالفيلسوف والهيئة والمجسطى والخروطات والمتوسطات وأنواع الحساب والمقابلة والارتماطيق وطريق الخطاين والموسيقى والمساحة معرفة لا يشاركه فيها أحد الا في ظواهرها دون الدقائق والحقائق وله في التفسير واسماء الرجال والعربية يد طولى مع حفظ التواريخ وايام العرب واشعارهم والمحاضرات وكان في الرمل

والاوافق وعلم سر الخرف والسينيا والكنيا حاذقا اتم الحذق وحصل له في الحرمين شهرة عظيمة حتى عد امامهما ومع ذلك نفس عليه أمير مكة فأخرجه منها الى المدينة المنورة ثم أخرج منها ايضاً للشام وبها توفي سنة ١٠٩٤ اربع وتسعين والف ورنه علماء وقته انظر الخلاصة والصفوة ورحلة العياشي ومن فتاويه التي شذ فيها ان مصنوعات الصوف التي تجلب من الروم جوخا رائقاً شبيهاً بالحرير في نعومته نجس لا تصح به الصلاة وهو لباس علماء المشرق اذ ذاك محتجاً بأنه استيقن الخبر من أهل البلد المجلوب منه انه متوف من الغم وهي حية وان ذلك سبب نعومته وحسن لونه فيكون نجسا وراجعه علماء عصره مصمم على ذلك فكان سبب وحشة حصلت له منهم ومن غيرهم

٧٧٤ ﴿ابو زيد عبد الرحمن بن عبد القادر الفهرى القاسى﴾

حافظ وقته المتقن في المعقول والمنقول لقبه والده بسيوطى زمانه له تواليف كثيرة تنيف عن مائة فى فنون شتى منها الاقنوم اثنى فيه بمحدود نحو مائة وخمسين علما وله جزء نظم فيه النوازل التي جرى فيها عمل فاس بالحكم بقول ضعيف نحو ثلاثمائة مسألة واقبلوا عليه على ما فيه فى بعض المواضع من عدم التحرير وشرحه هو بنفسه ثم شرحه أبو القاسم بن سعيد العميرى وغيره توفي سنة ١٠٩٦ ست وتسعين والف

٧٧٥ ﴿يحيى بن محمد بن محمد النائلى المليانى الجزائرى﴾

علاءة القطر الجزيرى الرحلة هو فى الفقه امامه وفى الاصول والعريية والبيان والتفسير وغيرها تقدم الاعلام اعلامه ولد بمليانة وتربى بالجزائر وقرأ بهما على اعلامها كسيدى سعيد قدورة وغيره الحديث والفقه وغيرهما وعن علماء مصر كالبايى والشبرايمسى وغيرهما وتصدر بالازهر فانتفع به أهلها وكذا فى الشام ثم فى الروم وحضر الدرس الذى تجتمع فيه العلماء للبحث بحضرة السلطان العثمانى

فاشتهر علمه ثم رجع لمصر واشتغل بالتأليف فالف مؤلفات في الفقه وغيره كشرح أم البراهين وشرح التسهيل ومؤلف في النحو لطيف وغيرها وسافر آخر أمره للحج فمات بالطريق سنة ١٠٩٦ ست وتسعين ألف وبعد دفنه حمل لمصر وأقبر بها رحمه الله

٧٧٦ * الشيخ عبد الباقي بن يوسف الزرقاني *

ينتم بيت علم بمصر شهير أبوه وجده وولده وغيرهم له تواليف مفيدة اجلها شرحه مختصر خليل الذي نسخ ما قبله من الشروح وخلصها وبالغ في الاختصار وجمع الفروع ولم ينقحه من كثير من الاغلاط لذلك اعتنى به المغاربة وتبعوه توفي سنة ١٠٩٩ تسع وتسعين ألف

٧٧٧ * ابو عبد الله محمد بن عبد الله الخرشى *

المعروف ببيتهم باولاد صباح الخير فقيه صالح فاضل مصري شهير أول من تولى مشيخة الازهر وانتهت اليه رئاسة مصر حتى لم يبق بها الا تلاميذه واشتهر في بلاد الاسلام كلها اصلاحه وورعه له شرحان على المختصر طبع اصغرهما بماس وبمصر واعتنى المغاربة والمشاركة بالتحشية عليه وله غيرها توفي رحمه الله سنة ١١٠١ احدى ومائة ألف وفي الصفوة اثنين ومائة ألف

٧٧٨ * الشيخ ابو الحسن علي السوسى *

نسبة الى ايت يوسى قبيلة بربرية قرب فاس امام فقيه اصولي لغوى اخبارى أديب شاعر نظار مشارك ماهر في الفنون انتهت اليه الرئاسة الكبرى في العلم في زمنه وله شهرة ذائعة في المغرب والمشرق كشهرة تواليفه التي منها القانون في العلوم وحواشي على مختصر السنوسى في المنطق وأخرى على السنوسية والمحاضرات الكل مطبوع وله ديوان شعر طبع ايضا دال على عارضة واتساع فكر واطلاع ترجمه في صنوة من انتشر وغيرها وله فتاوى فقهية كثيرة وشرح على جمع الجوامع

فى الاصول لم يكمل وتواليف فى فنون توفى رحمه الله سنة ١١٠٢ اثنى ومائة والف
ويعتبر مجدداً على رأس المائة الحادية عشرة

٧٧٩ * (ابو عبد الله محمد فتاح بن عبد القادر الفاسى) *

امام نقاد مشارك فى العلوم بالغ فيها رتبة الكمال ناشر لها تدريساً وتاليفاً له شرح
مختصر الحصن الحصين وغيره توفى سنة ١١١٦ ست عشرة ومائة والف

٧٨٠ * (محمد بن عبد الباقي الزرقانى) *

المصرى الازهرى الامام الفقيه المحدث صاحب شرح الموطا والمواهب وغيرهما
علامة متقن فخر يبر توفى سنة ١١٢٨ ثمان وعشرين ومائة والف

٧٨١ * (ابو عبد الله محمد العربى بن احمد بردلة) *

الاندلسى ثم الفاسى مولداً و وفاة علامة مشارك شيخ الجماعة بها مشاراليه بالتحقيق
والاقتان تولى القضاء والفتيا والنظارة على الاحباس بها مراراً وكان موصوفاً بالنزاهة
والعدل فى الاحكام ممن كان يدرس المدونة وخليلاً والبخارى وغيرها له أجوبة
فقهاء دالة على اتساع معلوماته توفى سنة ١١٣٣ ثلاث وثلاثين ومائة والف

٧٨٢ * (ابو عبد الله محمد بن احمد المسناوى البكرى الدلاوى) *

الفاسى دارا شيخ الاسلام وشيخ الجماعة الامام الصدر الكبير المبرز فى العقول
والمنقول الذى سارت فتاويه فى المغرب كمثل السائر جمعها الفقيه ابن ابراهيم مع
فتاوى شيخه سيدى محمد بن عبد القادر الفاسى وله رسالة سماها نصرة القبض أبداً
فيها وأعاد وخلص بعضها بنائى فى حواشى الزرقانى على ان كثيراً من حاشيته هذه
وحاشية التاودى مأخوذة من طرر المسناوى هذا وله تواليف أخرى فى فنون وهو ممن
نسب اليه أنه ادعى الاجتهاد وانه لحقيق به فى وقته وبيت الدلايين شهير فى
المغرب لكثرة من تخرج منهم من الائمة الكبار ولكن لما دخل يتهم الرئاسة
السياسية قضت على اثارهم بندها بها قضى من خلفهم على سلفهم توفى سنة ١١٣٦

ست وثلاثين ومائة والف

* (احمد بن احمد بن محمد الشدادى) * ٧٨٣

القاسمي متبحر في العلوم فقها وحديثا وعربية مرجوع اليه في المشكلات والنوازل
تصدي للتدريس بفاس وغيرها من حواضر المغرب وبواديها وتولى قضاء فاس وغيرها
وله فتاوى وشرح لامية الزقاق وقيد على التحفة توفي سنة ١١٤٠ اربعين او
ست واربعين ومائة والف

* (ابو بكر بن عبد الرحمن الحجوى القندوسى) * ٧٨٤

هذا السيد الجليل هو أبو بكر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد ضما بن محمد فتحا
بن علي بن ابي بكر بن عبد الله بن عبد الرحمن الحجوى الجعفرى الزينى القندوسى
هكذا بخطه في اجازته للعلامة سيدى التهامى بن المكي الرحونى القاسى قال الرحونى
في كناشته ولد شيخنا المذكور سنة ١١١٣ ثلاث عشرة ومائة والف منسلخ محرم
وذكر في الاجازة المذكورة انه رحل في طلب العلم في المغرب والمشرق مراکش
وفاس وسوس وذرعه وسجلماسة والجزائر وتونس ومصر والحرمين الشريفين
والشام واليمن واستامبول والترك والعراق والبصرة وواسط فاخذ عن اعلامها واكابر
ايتمها وحصل على علوم جمعة من نحو وعربية وأدب وفقه وحديث وتفسير وبيان
ومنطق وكلام وأصول وعروض وسير وتصوف وتاريخ ونسب وطب وغير ذلك
فصار في البلاد مقصوداً وبلسان أهل العلم محمداً ومن الايمة الاعلام معدوداً ومد
الله له في الاجل فادرك سنا عالية فقصد له الاعلام للاستفادة والاجازة ومن
استجازه الرحونى المذكور وذكر نص اجازته في كناشته وأوقفنى عليها منقولة في
كناشته اخونا في الله النابغة الباحث الشيخ سيدى عبد الحى الكتاتنى نقلها من خط
الرحونى وأصلها عنده وقد ترجمه الرحونى بما سبق وقال انه توفي منتصف محرم سنة
١٢٤٤ اربع واربعين ومائتين والف عن احدى وثلاثين ومائة وأفادنى الشيخ سيدى

محمد الاعرج رئيس زاوية سيدى محمد بن بو زيان القندوسى وأخوه سيدى محمد المصطفى مكاتبه ان والد الشيخ المذكور وهو سيدى عبد الرحمن هو الذى دخل من ذرعة الى القنادسة فى القرن الحادى اءخره وبقى للقرن الثانى عشر حيث أناف على التسعين أخذ الطريق عن الشيخ سيدى محمد بن بو زيان عن سيدى مبارك بن عزى الينبوعى ثم السجلماسى عن سيدى محمد بن ناصر الذرى كان علما عابداً موصوفاً بالخير مشهوراً بالصلاح نشر طريقته بتلك الاصقاع ولا زالت زاويته هناك مشهورة بزاوية الحجوى الى الان ثم سلك ولده سيدى أبو بكر المترجم طريق والده فى نشر العلم والدين والارشاد وسلوك الطريق وكان مثله صالح الاحوال زكى الخصال دوّبا على فعل الخيرات مقصودا لنفع العباد الى ان توفى ولا زال قبره مشهورا يزار والعامه تقصده للاستشفاء من الحمى ليومنا هذا على عادتهم وقد خلف ولدا وهو سيدى محمد بن حسين وهذا عقب من ولده سيدى أبى بكر وكل منهما كان على سنن أسلافه فى صلاح الحال والارشاد ونفع العباد وكان أبو بكر الحفيد هذا مقرّناً كبيراً مقصوداً فى الاصقاع السحراوية لاخذ القراءن وعنه تخرج الجم الغفير من القراء الى ان توفى وخلف أولاده الذين هم قائمون بالزاوية المذكورة لهذا العهد على سنن أسلافهم الاطهار هذا مضمن الكتابة المذكورة وقوله فى النسب الجعفرى نسبة الى جعفر الطيار بن ابى طالب شهيد موته صنو على كرم الله وجهه والزينبى نسبة الى زينب بنت على وفاطمة أخت الحسين وهى زوج عبد الله بن جعفر المذكور وقد بين ذلك الشيخ سيدى احمد بن خالد الناصرى السلوى فى كتابه طالع المشتري فى النسب الجعفرى كما سبق فالترجم هو من قبيلنا حجاوة النازلين بالصقع السحراوى من الثعالب وهؤلاء منهم الثعالب من عذب معقل قال الناصرى هم جعافرة صرحاء من ذرية جعفر المذكور وقد رد بحجج قاطعة على ابن خلدون الذى زعم ان الطالبيين والهاشميين لم يكونوا أهل بادية ونجعة ولا شك فى سقوط هذه الحجة فكم من

أهل حضر صاروا بدواً وبالعكس ولازلنا نعاين ذلك بوقتنا هذا لاسيما مع الحوادث التي اوجبت عليهم ذلك زمن بني أمية وبني العباس وعلى كل حال الناس مصدقون في انسابهم وان هذه الفرقة وهم الثعالبية من عرب معقل ينتسبون الى جعفر والى زينب سبطه الرسول عليه السلام قال في زهر البستان في احوال المولى زيدان تقيلاً عن ابن خلدون لما غلب أبو الحسن المريني على ممالك بني عبد الواد بتلمسان وأرض الجزائر نقل منه الثعالبية الذين كانوا يسيطرون متيجة من عمالة الجزائر الى المغرب ما بين فاس ومكناسة اهـ و عند دخولهم تفرقوا فرقة ذهبت للذرة وفرقة توجد بدواخل الصحراء بارض المثلثين لهذا العهد وفرقة ذهبت ما بين فاس ومكناسة ولكن محلها الان هو ضفة نهر سبوا بمشرع الحجر الواقف مقابل أرض الشراردة ونسبتهم الثعالبية مشهورة لا يعرفون الابها ولا ينازعون في ذلك ومنهم الامام أبو زيد عبد الرحمن الثعالبي دفين الجزائر والامام أبو هدى عيسى الثعالبي دفين مكة وقد تقدم ذلك في ترجمتهما واسلافنا قد انتقلوا قديماً من الصحراء الى فاس وتوطنوا بها ثم رحلهم المولى اسماعيل الى تازة لفئة كانت بفاس ثم رجع سيدي الجد رحمه الله ثانياً الى فاس حول ١٢٨٠

٧٨٥ ﴿ أبو عبد الله محمد يعيش ابن الرغاي ﴾

بتشديد المعجمة وسكون الياء آخره الشاوي اصلاً الاسي داراً وقراراً فقيها وقاضياً امام شهير مشارك حافظ للمذهب نقاد سارت فتاويه سير الشعاع في البلاد ولى قضاء تازا وافتاء زرهون وتدريسها ثم قضاء فاس وخطابة القرويين وحديث سيرته وعدله له تاليف منها حواشيه على شرح ميارة على التحفة وكان صلباً في الحق وبسبب ذلك دخل اللصوص عليه منزله بالدوح وقتلوه وهو يقاتلهم عن حريمه اذ كان الزمن زمن فنة سنة ١١٥٠ خمسين ومائة والف

٧٨٦ ﴿ أبو عبد الله محمد بن احمد بن محمد التماق الاندلسي ﴾

الغرناطي اصلاً القاسي منشأ ودارا يلقب أهله قديماً بأولاد السراج ويتهتم بالاندلس

من أشهر البيوتات في العلم والرياسة علامة فهامة يتقد ذكاء وفطنة محقق مالك أزمة التعبير عما يريد واعية محرر جامع لاشتات العلوم لا ياكل الا من عمل قلمه والزم بالتدريس ونفع العامة عن اكراه ثم ولى القضاء والخطابة بعد طول امتناع فظهر العدل والتحرى والورع والمشاورة وآخر من سنته من غير رية له حواش على شرح الحصن الحصين وازالة الدلسة عن احكام الجلسة وهى ما يسمى بالكراء على التبقية ويقال الزينة والجزاء وجمع الاقوال فى لبس السروال وله اسئلة مشتملة على مباحث شريفة رفها لاشياخه وأجوبة ما كان يرفع اليه أكابر الاشياخ وأخرى من نجباء وقته وابحاث على التحفة واللامية والعمليات لشيخه أبى زيد الفاسى وكان يدرس هذه المنظومات والموسط والرسالة وغير ذلك توفى سنة ١١٥١ احدى وخمسين ومائة والف .

٧٨٧ * احمد بن مبارك وبه عرف بن محمد بن على السجلماسى *

اللمطى الصديق امام متبحر نظار صرح بنفسه أنه أدرك الاجتهاد وله تآليف منها الابريز فى مناقب الشيخ عبدالعزيز الدباغ اتقدت عليه فيه أمور كما حرر فيه مسائل لا يستهان بها لكنى وقفت له على ثبت أجاز فيه احمد المكودى شيخ الافناء بتونس ذكر فيه تواليفه ولم يذكر الابريز مؤرخ سنة ١١٤٣ ثلاث وأربعين توفى سنة ١١٥٥ خمس وخمسين ومائة والف وفى تاريخ الضعيف سنة ١١٥٦ بالوباء .

٧٨٨ * أبو عبد الله محمد بن عبد السلام بنانى *

الفاسى داراً وقراراً امام محقق مشارك مفتى فاس واديبها وعلمها له شرح على الاكتفاء للكلاعى فى ستة اسفار وشرح لامية الزقاق فى الفقه واختصار الشهاب على الشفاء وشرح حزب الشاذلى وقفت عليه واه آخر على المشيشية واه آخر على خطبة مختصر خليل وشرحان على منظومة أبى زيد الفاسى فى الاسطرلاب عندى أحدهما وتكميل شرح حدود ابن عرفة فى الفقه وشرح على خطبة الافلية وقفت عليه وفهرسة لشيوخه

وفتاو وغير ذلك ولم تقم له الفتوى ولا التدريس بضرورياته فانه رحل عام المسغبة
تطوان فرتب له عاملها مرتباً فاشتغل فيها بالتدريس ثم رجع لفاس وتوفي سنة
١١٦٣ ثلاث وستين ومائة واف عن نحو ثمانين سنة وما ذكره الضعيف من كونها
سنة اثنين وتسعين غير محروقوله أنه المحشى على الزرقاني ليس بصواب

٧٨٩ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد الصادق الدكالي ﴾

الفرجي مفتي فاس وخطيبها له شرح على مختصر خليل و آخر على نظم ابن عاشر
وغير ذلك وكان ينوب عن شيخه يعيش الرغاي في القضاء توفي سنة ١١٧٥
خمس وسبعين ومائة والف

٧٩٠ ﴿ أبو العباس احمد بن عبد العزيز الهلالي ﴾

السهلماسي دفين مدغرة قرب سجلماسة النظار المتبحر الفقيه اللغوي له مشاركة
في الفنون وله شرح على المختصر لم يكمل طبع ما وجد منه لوكمل لاغنى عن غيره
وله شرح على خطبة القاموس واصطلاحه وله رسائل في مسائل علمية ومن أجل
تأليفه شرحه لمنظومة القادري في المنطق طبع بفاس قل أن يكون له نظير استقى
من بحره من أتى بعده توفي سنة ١١٧٥ خمس وسبعين ومائة والف

٧٩١ ﴿ أبو العباس احمد بن حسن بن محمد المكدودي ﴾

﴿ المعروف بالنورشاني ﴾

شهاب الدين الفاسي نزيل تونس ورئيس افتاء المالكية بها وعالمها ومسندها أخذ عن
سيدي احمد بن مبارك اللطفي بفاس وبه تخرج وعندى اجازته له وثبته المشتمل
على أسانيده سنة ١١٤٣ وقد حلاه فيها بقوله الفقيه الوجيه المدرس النزيه صاحب
الفهم الغواص الذي يعجز عنه كثير من الخواص وقال انه تردد لدروسه الزمن
الطويل الى أن قال كامل القرينة ولهمة محصلا لاسباب تحصيله المهمة مع جودة
الفطنة وثقوب الفهم وسلامة الادراك من غلبة الوهم المارضة لاهل الطيش والخفة

الذين يعتمدون أول ما يتلمح لهم فيخطفون المسائل خطأ فيخطئون أكثر مما يصيبون ويفسدون أكثر مما يصلحون الخ وقد كان المذكور من أعيان المدرسين بتونس ومن يرجع إليه في مهمات المسائل عارفا بالعلوم الشرعية التي أهلته لنيل أعلى مقام في رئاسة الديوان الشرعي المالكي بتونس وكان من مهرة العلوم العربية درس مغنى ابن هشام والشمسية بشرح القطب والتسهيل بشرح الباشي وغير ذلك توفي سنة ١١٦٩ تسع وستين ومائة والف

٧٩٢ ﴿ أبو عبد الله محمد بن قاسم جسوس ﴾

القمي أصلا ودارا فقيه محقق مشارك له شرح على المختصر في تسعة أسفار وشرح على الرسالة مطبوع بفاس وآخر على شمائل الترمذي مطبوع بمصر وشرح على توحيد ابن عاشر مطبوع بناس وله غيرها توفي سنة ١١٨٢ اثنين وعشرين ومائة والف

٧٩٣ ﴿ أبو العلاء ادريس بن محمد بن ادريس العراقي ﴾

الحسيني الحافظ واحد أركان الدين المتبحرين وأعلم أهل وقته بصنعة الحديث وله فيه التثايف المفيدة كمستدركه على الجامع الكبير للسيوطي اشتمل على نيف وخمسة آلاف حديث وشرح الشمائل وشرح الثلث الأخير من الصفاني وغيرها وله طرر على هوامش كتب الحديث كالجامع الكبير والشافا والقضاعي وغيرها أخذ عن والده وعن علي الحريشي وغيرها قال فيه أبو حفص الفاسي أنه أحفظ من ابن حجر العسقلاني واثني عليه أشياخه كسيدي أحمد بن مبارك وسيدي محمد جسوس وغيرهم توفي سنة ١١٨٣ ثلاث وعشرين ومائة والف

٧٩٤ ﴿ أبو حفص عمر بن عبد الله بن عمر بن يوسف الفاسي ﴾

الفهري امام نظار وفقه مكثاره الاطلاع الواسع واتقان العلوم بغير مدافع واظن أنه أعلم واقتن علماء هذا البيت الفاسي الرفيع العماد الكثير الافراد الذين خدموا العلم خدمة يشكرها لهم التاريخ على مر الأزمان مع ما عرفوا به من متانة الدين

والترسم برسوم الصالحين رحمهم الله له شرح على التحفة مطبوع أعديم النظير دل على باعه وسعة اطلاعه وشرح على الزقاقية وفتاوى مهمة للعويصات المدلحة وله درجة عالية في الادب ومشاركة نادرة وهو ممن وصف بالاجتهاد توفي سنة ١١٨٨ ثمان وثمانين ومائة والف

٧٩٥ ﴿ الشيخ علي العدوى الصعيدي ﴾

المصرى عالم فاضل زكى الاحوال له حواش كثيرة على الخرشي وأبى (١) الحسن المصرى المنوفى على الرسالة وغيرها أول من تولى مشيخة المالكية بالازهر وكان على قدم السلف فى التقوى ونشر العلم توفي سنة ١١٨٩ تسع وثمانين ومائة والف

٧٩٦ ﴿ أبو عبدالله محمد بن الحسن البناني ﴾

القاسى أصلاً وداراً خطيب الصريح الادريسي بها وامامه فقيه محقق مشارك له حاشية على الزرقاني متقنة وشرح على السلم فى المنطق الكل مطبوع دل خبرة تامة وقلم صارم مقوم وله غيرها توفي سنة ١١٩٤ أربع وتسعين ومائة والف تاريخه أدخله الله لجنته وارخوه أيضاً بقولهم جلال العلم غاب

٧٩٧ ﴿ أبو العباس احمد الشريف الثعالبي الجعفرى ﴾

الشهير بالبرانسى أحد الاعلام المفتين فى المذهب المالكي باقظر الجزيرى من ذرية الامام عبدالرحمن صاحب التفسير دفين الجزائر كان من المتبحرين تبحر الراسخين سالكا نهج المهتدين رئيس المفتين عفيف لا تاخذه فى الله لومة لائم يامر بالمعروف وينهى عن المنكر غير مكترث باحد توفي سنة ١١٩٧ سبع وتسعين ومائة والف

٨٩٨ ﴿ عبد الكريم بن علي اليازغى ﴾

أصلاً القاسى مفتى فاس وفقهيهما فى عصره سارت فتاويه سير الشعاع وله فى ذلك

«١» وما تقدم لنا فى ترجمه أبى الحسن الصغير المغربى من أن له شرحاً على الرسالة مطبوع هو غلط فالشرح المطبوع هو لأبى الحسن علي بن محمد ثلاثاً بن خلف المنوفى بلباً المصرى مولداً المتوفى سنة ٨٥٧ سبع وخمسين وثمانمائة كما فى حاشية الصعيدي اه مواف

شهرة ذائعة ومشاركة واطلاع وصلابة فى الحق لا يزعزعه عن الحق شئ توفي سنة ١١٩٩ تسع وتسعين ومائة والف

٧٩٩ ﴿ احمد بن محمد بن احمد العدوى الشهير بالدردير ﴾

شيخ الاسلام بمصر وشيخ مشايخها امام فى العلوم العقلية والنقلية له شرح على المختصر ومتن فى الفقه أيضاً وشرحه وتثايف آخر فى فنون وله اخلاق عالية وصراحة فى الحق توفي سنة ١٢٠١ احدى ومائتين والف

٨٠٠ ﴿ الامير أبو عبد الله سيدى محمد بن عبد الله بن اسماعيل ﴾

العلوى سلطان المغرب الاقصا عالم السلاطين وسلطان العلماء فى وقته امام جليل وجهبذ نبيل أحيا من العلم مثايره وجدد الدولة العلوية بعد ان كانت دائرة جال بنفسه فى المغرب وتقرى قبائله وعرف دخائله وابقن أن الدين قد كاد أن يذهب من أهله باستيلاء الجهل على بطونه وقبائله فألف لهم تاليفاً على نسق رسالة ابن أبى زيد تسهيلاً على العوام ليصلوا من ضروريات دينهم الى المرام وهى عندى موجودة ومن ذخائرى معدودة كما ألف بغية ذوى البصائر والالباب فى الدرر المستخبة من تاليف الامام الخطاب وله كتاب فى الفقه مبسوط أيضاً وكتاب حديثى اتفق فى من الاحاديث التى أخرجها الائمة الاربعة فى (١) مسانيدهم مالك أبو حنيفة الشافعى احمد بن حنبل ولم يستوعب كل ما فيها وانما اختار منها ومن الصحيحين والموطأ ما ظهر له من الاحاديث المتعلقة بالاحكام غالباً فكان مجلداً متوسطاً وقال أنه أول من أدخل المسانيد الاربعة للمغرب من الحرم الشريف يعنى ماعدى الموطأ واقتحه بقيدة رسالة ابن أبى زيد وآتى بنخبة مما اتفق عليه الصحيحان وختمه بمناقب آل البيت والخلفاء الراشدين وبقية العشرة فذلك دليل ما كان له من الاعتناء باحياء مراسم الدين وسنة جده سيد المرسلين مع ما كان عليه من حفظ الاوطان

(١) مسند مالك قال فى كشف الظنون هو للامام النسائى وتقدم ما يتعلق بمسند أبى حنيفة والشافعى فى ترجمتهما اه مؤلف

وتأييد علم الايمان كفتحه ثغر الجديدة وتشيدده ثغر السويرة وسد الثغور واظهار الدولة في مظهر العز وعدم الاتكال على الغرور وبالجملة فقد كان من درر هذه الدولة الفاخرة وأنجمها الزاهرة وقد كان سلفي العقيدة على مذهب الحنابلة كما صرح بذلك في تآليفه وغير خفي أن الحنابلة من أئمة السنة كالاشعرية والفرق قريب بينهما وأهمه أن الحنابلة لا ينجس وضون بحر التاويل بل يفوضون في غالب المتشابه ومن مثاثره انه كان يحض على قراءة كتب المتقدمين وينهى عن المختصرات ويرى الرجوع للكتاب والسنة ولو عملوا برأيه لارتقى علم الدين الى أوج الكمال وترجمته واسعة ومحاسنه شاسعة منها بناؤه مدرسة باب عجيصة بفاس ومساجد وقناطر وغير ذلك توفي رحمه الله سنة ١٢٠٤ أربع ومائتين والف

٨٠١ ﴿ أبو عبد الله محمد التاوي بن الطالب بن سودة ﴾

المرى القرشي الاندلسي أصلاً القاسي داراً ومنشأً فقيه محقق كبير مشارك انتهت اليه رياسة العلم في المغرب اقراء واقفاء الحق الابناء بالاباء وانفرد بعلم الاسناد حتى صار شيخ الشيوخ والحرز على قصب السبق في ميدان الرسوخ وكثير من أسانيدنا في العلوم تدور عليه له رحلة الى المشرق أخذ عن أعلام في مصر والحجاز وأخذوا عنه وله فهرسة جمعت اسماءهم وأسانيدهم وله حاشية على الزرقاني المتقدم وحاشية على صحيح البخاري وشرح على تحفة الأحكام لخصه من شرح ميارة وغيره وشرح على لامية الزقاق في الاحكام كذلك أيضاً وشرح على جامع خليل الكل مطبوع بفاس الالرحلة وحاشية الزرقاني وله غير ذلك توفي سنة ١٢٠٩ تسع ومائتين والف

٨٠٢ ﴿ أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم السجلماسي ﴾

ثم الرباطي صاحب شرح العمل القاسي الذي حصل اكباب المفتين والقضاة عليه وشرح البواقيت الثمينة وغيرها وكان فقيهاً محرراً نقاداً وكتبه تدل على باعه

وواسع اطلاعه توفي في أبي الجعد بالوباء يوم السبت حادي عشر شوال سنة ١٢١٤ أربع عشرة ومائتين والف كما في تاريخ الضعيف الرباطي
 ٨٠٣ ﴿ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن نيس ﴾

فقيه متقن متقن له شرح على فرائض المختصر وشرح على الهزمية توفي بفاس سنة ١٢١٤ أربع عشرة ومائتين والف

٨٠٤ ﴿ أبو محمد عبد القادر بن أحمد بن العربي بن شقرون ﴾

الفاشي علم راسخ ومجد شامخ وتحقيق وتدقيق ومشاركة في كل طريق فضاخ كل مشكل ونور كل معقل قاضي سجالسة وفاس حسن السيرة توفي سنة ١٢١٩ تسع عشرة ومائتين والف

٨٠٥ ﴿ أبو عبد الله الطيب بن عبد المجيد بن كيران ﴾

عالم محقق نقاد حامل لواء العلوم المعقولة في المغرب وقته وحافظ متقن تفرد في وقته بالجمع بين علمي المعقول والمنقول والفروع والاصول يعرف اكثر الفنون على أنه مجتهد فيها لا مقلد وهو ممن حصل رتبة الاجتهاد في زمنه كما وصفه بذلك في الروض المطار وغيره أخذ عن التاودي بن سودة وبناني وانظارهما وأخذ عنه الفقيه أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الحجرتي الذي هو شيخ بعض شيوخنا له تاليف مفيدة كالتفسير الذي ليس له نظير من سورة النساء الى حم غافر وشرح توحيد المرشد الذي حشى عليه شيخنا القادري وشرح الخريدة في المنطق وحاشية على توضيح ابن هشام وشرح على الحكم العطائية تواليفه كلها تحقيقات ونحريات ودرر وغرر وهي أشهر بين طلبة المغرب من قام زيد توفي سنة ١٢٢٧ سبع وعشرين ومائتين والف عن خمس وخمسين سنة

٨٠٦ ﴿ أبو العلاء ادريس بن زيان العراقي ﴾

الحسيني الفاسي الحافظ المشارك سيدي زمانه أخذ عن الشيخ التاودي وطبقته

وهو مذكور من رجال أسانيدنا الثقات الجلالة توفي سنة ١٢٢٨ ثمان وعشرين ومائتين والف

٨٠٧ ﴿ أبو عبد الله محمد فتحاً بن أحمد الحاج الرهوني ﴾

بضم الراء نسبة لرهونة قبيلة بجبال غمارة من المغرب الوزاني قراراً أخذ العلم بفاس وكان حافظاً متقناً فقيهاً متفناً له حاشية على الزرقاني لخص فيها ما زادت عليه حاشية التاودي على بناني ولكن لم يستوعب التلخيص ويقال أن نسخها مختلفة واستعان أيضاً بطرر شيخه أبي عبد الله محمد بن الحسن الجنوي الحسني الوزاني ثم التطواني المتوفى بمراكش سنة ١٢٠٠ مائتين والف

وهذه الطرر كانت له على الزرقاني والخطاب والمواق والشيخ مصطفى الرصاصي والشيخ بناني فلخصها الرهوني في حاشيته المذكورة وللهوني تضاف أخرى غيرها ولكن أهمها الحاشية المذكورة دلت على فضله وتمكنه من علم الفقه فضل تمكن فلقد اجاد فيها كل الاجادة وزاد على شيخه المذكورين كثيراً فاحسن الافادة وسلك في التحقيق طريقاً صريحاً ومهيماً صحيحاً ينقل كلام المتقدمين الذي هو الاصل بلفظه مما دل على نشاطه في الاطلاع وثقوب حفظه وبسبب ذلك فضح اغلاطاً كثيرة وقعت لمن قبله في الاختصار والتلخيص افسدوا بهما كلام المتقدمين وغيروا الفقه عن مواضعه فهي مما ادخره للمتأخرين فكانت حجة على المتقدمين فجزاه الله خيراً عن عمله وحرية فكره ووضوح طريق نقده وأعانه على ذلك ما عثر عليه من الكتب المهمة في المذهب التي لم يظفر بها الا جاهرة ولا من ناقشهم كرامه بناني والتاودي وامثالهم غير أن الحاشية طالت فجاءت في ثمان مجلدات لكونها تجلب في المعارك الكبرى نصوص المتقدمين بالحرف الواحد ولذلك جاء شيخ شيوخنا سيدي الحاج محمد جنون واختصرها بحذف النصوص وحلاها بنوائد ياتي بغالبها أول الابواب كاصل الباب من السنة او الكتاب او نحو هذا مما لا يخلو من فائدة وقرب على المطالع

ماعسى ان يطول عليه من استيعاب نقول الرهونى وقد طبع الاختصار بهامش الاصل . كان الرهونى من فقهاء وقته النظار ومن تفتخر به الاعصار دارت القضا عليه فى المغرب وكان ملجأ الملمات فى النوازل والاحكام توفى سنة ١٢٣٠ ثلاثين ومائتين والف

٨٠٨ ﴿ أبو عبد الله محمد بن احمد بن عرفة الدسوقي ﴾

المصرى محقق عصره ووحيد دهره بالديار المصرية ذو الحواشى البديعة الفصيحة على الدردير شرح المختصر وعلى السعد شرح التلخيص وغيرهما توفى سنة ١٢٣٠ ثلاثين ومائتين والف

٨٠٩ ﴿ أبو العباس احمد بن التاودى ابن سودة ﴾

المري قاضى فاس ومفتيها ومن جلة علمائها وهو من رجال سندنا فى الحديث وغيره له ايد الطولى فى العلوم والصرامة فى الحق وقد فوض اليه السلطان سيدى محمد بن عبد الله فى جميع قصاة المغرب فكان كمقاضى القضاة توفى سنة ١٢٣٥ خمس وثلاثين ومائتين والف عن اثنين وثمانين سنة

٨١٠ ﴿ أبو محمد محمد بن محمد بن احمد السبباوى ﴾

الشهير بالامير المغربى الاصل المصرى الامام الشهير ذائع الصيت كبير القدر مشارك فى العلوم له التاليف النافعة كمجموعه الذى حادى به مختصر خايل وشرحيهما وغيرهما وكان يدرس فقه مالك الذى هو مذهبه وقه الحنفى والشافعى وله فهرسة جامعة باسانيده وهو من رجال سندنا فى المصريين توفى سنة ١٢٣٢ اثنين وثلاثين ومائتين والف

٨١١ ﴿ الامير مولانا سليمان بن محمد بن عبد الله العلوى ﴾

سلطان مغربنا يتيمة عقد الدولة علماً وديانة وورعا موصوف بذلك لدى المؤرخين وتدل لذلك آثاره العالمية فله حاشية على الخرشي وعندى تويلف له فى التجميع

بعود الطيب (١) في رمضان ومن خطبه خطبته في ردع رعيته عن بدع المواسم التي تجعل للصالحين ثقلها بانظها في كتاب برهان الحق وكان شديد الانكار لمثل هذه البدع واقفامع السنة شديد التحري وانظر حوادث ايامه وسيرته في تاريخنا المناظر الجمالية توفي سنة ١٢٣٨ ثمان وثلاثين ومائتين والف

٨١٢ ﴿ أبو محمد عبد السلام بن أبي زيد بن الطيب الازمي ﴾

بفتح الزاي الحسنى السباعي حامل راية المذهب ومفتي الديار المغربية حافظ مطلع نفاع أحيا الله به الفقه في المغرب ونفع به الجم الغفير من أهل وقته ممن تشداليه الرحال من أهل العلم والعمل والتكشف والزهد والورع والانتقاض والعبادة توفي سنة ١٢٤١ إحدى وأربعين ومائتين والف

٨١٣ ﴿ أبو عبد الله محمد بن محمد بن إبراهيم المشتراي ﴾

شهر بابن إبراهيم شيخ الافتاء بالمغرب وحافظ المذهب بوقته مفتي فاس وقاضيا استقضى بعد أبي العباس ابن سودة نحو السنة سارت فتاويه في داني البلاد وقاصيها وسلم له الرياسة فيها معاصروه توفي سنة ١٢٤١ إحدى وأربعين ومائتين والف

٨١٤ ﴿ أبو الفداء اسماعيل التميمي ﴾

التونسي شيخ المفتين المالكيين بهافقيه متبحر أدرك رتبة الاجتهاد المذهبي وهو الترجيح كما أخبر عن نفسه ولم ينكره توفي سنة ١٢٤٨ ثمان وأربعين ومائتين والف

٨١٥ ﴿ ادريس بن عبد الله بن عبد القادر الودغيري ﴾

الملقب بالكرأوى حامل راية القراء بفاس وآخر محرريهم امام له فيه وفي غيره من العلوم تاليف كحاشية الجعبري وشرح دالية احمد بن مبارك السجلماسي والتوضيح والبيان في مقرئ نافع بن عبد الرحمن ورجز في الفرائض وطرر على فرائض

«١» هذه المسألة تكلم عليها ابن أبي زيد في مختصره ونقل عن عيسى ابن سعادة القاسي عن ابن الجزار عن ابن لبابة الكراهة نقلها في المدارك عن ابي عمران في ترجمة عيسى بن سعادة المذكور في الطبقة الرابعة اه مولف

خليل تبلغ تئاليفه ١٨ وكان خطيباً فصيحاً توفي سنة ١٢٥٧ سبع وخمسين ومائتين والف

٨١٦ ﴿ أبو الحسن علي بن عبد السلام الدسولي ﴾

قاضي فاس وتطوان الاعدل فقيه متبحر حافظ المذهب وحامل لوائه جامع للعلوم له شرح الشامل لبهرام في عدة اسفار وشرح التحفة وحاشية شرح الزقاقية وفتاوى في سفرين وغيرها توفي سنة ١٢٥٨ ثمان وخمسين ومائتين والف

٨١٧ ﴿ أبو العباس احمد بن محمد بن عبد القادر الشهير ببونافع ﴾

الفاشي من أهل فاس العليا وبها دفن الفقيه الحافظ المحدث المتقن النحرير الاديب الضابط المتقن التزيه يذكركنه أنه كان يقول عندى أربعة وعشرون علماً لم يسألنى عنها أحد واعترف له اعلام فاس بالاجادة والتحصيل كشيخنا أبى العباس احمد السورى الذى قرأ عليه صحيح البخارى مرتين وذكركنه انه قرأه هو على شيخ المغرب الداودى السورى ازيد من ثمان عشرة مرة وسنده الى البخارى معلوم فى فهرسته والمترجم شرح الالفية وفهرسة لمشيخته وغير ذلك توفي فجأة سنة ١٢٦٠ ستين ومائتين والف عن سن عالية

٨١٨ ﴿ أبو عبد الله محمد بن احمد بنانى الشهير بفرعون ﴾

مدرس نفاع موثق مفتى مؤلف الوثائق الفرعونية التى عليها عمل مؤلفى المغرب الان وشرحها شيخنا الهوارى توفي عن سن عالية سنة ١٢٦١ احدى وستين ومائتين والف

٨١٩ ﴿ عبد الله المدعو الوليد ابن العربى بن الوليد ﴾

العراقى الحسينى

نادرة وقته فى الحديث وعلمى المعقول والمنقول حافظ ضابط مشارك كثير الاقراء سديد الزهد والعبادة كثير الصمت لا يتكلم الا فيما يعنيه وله عدة تئاليف كالدر

النفس في تاريخ العراقيين بفاس توفي سنة ١٢٦٥ خمس وستين ومائتين والف

٨٢٠ ﴿ بدر الدين محمد بن الشاذلي الحموي ﴾

الفقيه الصالح الاحوال الممير مشارك في علوم شتى واهشرح على المرشد المعين في الضروري من علوم الدين وغيره أخذ عن الشيخ التاودي السودي وعنه أخذ شيخنا ابن سودة المتقدم فهو من رجال أسانيدنا العالية فليس بيني وبين التاودي الا واسطتان من طريقه وطريق بونافع السابق وهذا أعلى ما يوجد من الاسانيد في المغرب في عصرنا توفي رحمه الله سنة ١٢٦٦ ست وستين ومائتين والف عن تسع وثمانين

٨٢١ ﴿ أبو اسحاق ابراهيم بن عبد القادر بن ابراهيم الرياحي ﴾

التونسي شيخ المالكية بها امام جليل جامع بين التبحر في العلوم والادب ومكارم الاخلاق وجمع شتات المعالي مدرس مؤلف نفع له حاشية على الفاكي ونظم في النحو وعدة رسائل في نوازل وقتية وزار فاس سنة ١٢١٦ ست عشرة ومائتين والف في بعثة من لدن باي تونس لطلب اعانة في مسغبة كانت به ونس فحصل له اشتهاار واقبال من علماء فاس ونجح في سفارته ووصل رحم المملكتين توفي سنة ١٢٦٦ ست وستين ومائتين والف ببلده عن ست وثمانين سنة

٨٢٢ ﴿ أبو عبد الله محمد التهامي بن المكي بن عبد السلام ﴾

﴿ ابن رحمون الادريسي الحسني ﴾

الفاسي الفقيه الجليل العدل الحسيب الاصيل فارس علم الرواية ومن له بالسنة النبوية اتم عناية سيد عصره وقطره بهجة علماء الدهر وفخار أهل العصر توفي بفاس سنة ١٢٦٣ ثلاث وستين ومائتين والف

٨٢٣ ﴿ أبو عبد الله محمد الطالب بن حمدون ابن الجاج السلمي ﴾

الفقيه النظار اللغوي المتفنن قاضي مراکش وفاس نزيه ورع له حاشية على شرح

المرشد فى الفقه والتوحيد والازهار الطيبة النشر فى المبادئ العشر وغيرها توفي سنة ١٢٧٣ ثلاث وسبعين ومائتين والف

٨٢٤ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الفلالى الحجرتى ﴾

الامام المشارك النظار فارس الفقه المنوار ومن انتهت اليه رياسة العلم بهذه الديار شيخ الجماعة بناس ومفتيها وزاهدا وناشر العلم فى نواديها أخذ عن عبد السلام الازمى وبدر الدين الحمومى وأبى عبد الله الزروالى والشيخ الطيب ابن كيران وسيدى حمدون بن الحاج وغيرهم وعنه أخذ شيخاى سيدى احمد ابن الخياط وسيدى جعفر الكتانى وغيرهما وجل علماء المغرب لكونه طال عمره وانفرد برياسة العلم عرض عليه القضاء بفاس والامامة فى مسجد الابارين فابى لورعه وله حواش على الخرشي وغيرها توفي سنة ١٢٧٥ خمس وسبعين ومائتين والف

٨٢٥ ﴿ عبد السلام بن الطايغ بن حم بن السعيدى بن عبد ﴾

﴿ الواحد شهر بوغالب الحسنى الجوطى ﴾

عالم مشارك متفنن أديب جامع لاشتات المكارم ذولطف فى طبعه وتقوى وورع أخذ عنه بعض أشياخنا كسيدى احمد بن الخياط وسيدى جعفر الكتانى وغيرها وكان معدودا من علماء المعقول بل من الائمة الفحول وكان له ولوع بالموسيقى متقن لآلاتها عرض عليه القضاء فامتنع وقطعت عنه مرتباته فصبر واحتسب لورعه وزهده وفضائله حجة أخذ عن أبى عبد الله الزروالى وعليه جل قراءته وعن سيدى حمدون بن الحاج فسدنا من جهته عال أيضاً وفى آخر عمره غلبت عليه أحوال الجذب فترك التدريس توفي سنة ١٢٩٠ تسعين ومائتين والف أوتسع وثمانين كما فى ثبت تلميذه ابراهيم التادلى عن ولده رشيد قاتلا وولادته سنة سبع ومائتين والف

٨٢٦ ﴿ محمد بن احمد عليش المصرى ﴾

شيخ المالكية بالديار المصرية بل شيخ مشايخها وعالمها وفقهها ذوالتأليف النافعة

كشرح المختصر والفتاوى وعليه تخرج جل أهل الازهر وكانت له جلالة تهابها
الاسود وكلمة نافذة لقواه وورعه فهو نظير الشيخ جنون عالم المغرب ومعاصره
لاتأخذها في الله لومة لائم ونظيرهما الشوكاني في اليمن والالوسي في العراق توفي
سنة ١٢٩٩ تسع وتسعين ومائتين والف

٨٢٧ ﴿ محمد بن العربي بوحجر عالم تازة ﴾

وامامها ومفتيها كان فقيهاً ماهراً في الفروع عارفاً بتطبيقها معروفاً بسعة الاطلاع تابه
الفتاوى من أقاصى الديار المغربية فيحسن جوابها مبرراً على اقرانه متقن متفنن
توفي سنة ١٢٩٥ خمس وتسعين ومائتين والف وهو آخر أهل العلم المشاهير بتازا
وبعده قفرت من العلم الى الان

٨٢٨ ﴿ ابوالسبطين محمد صديق حسن خان بهادر ﴾

أمير بهو بال الهندي عمدة المسندين وخديم سنة سيد المرسلين عند تفريط غيره فيها له
تأليف طبعت اسمائها مع ترجمته الواسعة ومثأره العلمية المتكاثرة في مفتتح نيل
الاطوار للشوكاني وقد خدم السنة النبوية خدمة تذكر له فتشكر في القرن الثالث
عشر وطبع الكثير من توافيه وكان من جلة الامراء المصاحبين ومن تأليفه حسن
الاسوة بما ثبت عن الله ورسوله في النسوة خصه بالاحكام الخاصة بالنسوة في الشريعة
الاسلامية وله تفسير فتح البيان توسط فيه بين المنقول والمعقول ولقطة العجلان فيما
تمس اليه معرفة الانسان قال بيرم في رحلته هذا العالم الملك من نوادر هذا العصر
فانه مع اشتغاله بمهام السياسة التي تقلدها بالنيابة عن زوجته بساطانة تلك المملكة قد
تبحر في الفنون العلمية سيما الشرعية واءاتها وفصاحته في نسج تأليفه يحمده عليها أهل
اللغة العربية وعلى الخصوص في هذا الزمن الذي كادت أن تتلاشى فيه اللغة والعلوم
من الامة الاسلامية وعلى كل حال فهو من مفاخر الامة في القرن الماضي ولد سنة
١٢٤٨ ثمان وأربعين ومائتين والف وكان حياً سنة ١٣٠١ واحد بعد ثلاثمائة

والف ولم أقف على وفاته الان

٨٢٩ ﴿ أبو عبد الله محمد بن المذنى جنون ﴾

المستارى أصلاً الفاسى مولداً وقراراً من بيت بنى جنون الرفيع العمد الاصيل التلاد يتسبون فى رسومهم القديمة الى قبيلة بنى مستاره جوز وزان وفيها فرقة بنى جنون الاشراف الادارسة لهذا العهد وقد ملئت توارىخ المغرب باخبار دولتهم وللنساين فى ذلك مقال والناس مصدقون فى انسابهم وقد أخبرنى من أثق به من الطلبة فى وزان أن كل بنى جنون فى بنى مستارة أشراف بغير خلاف

هذا الشيخ من أكبر المتضلعين فى العلوم الشرعية الورعين المعلمين بالامر بالمعروف والنهى عن المنكر وخاتمهم فى المغرب شيخ شيوخنا وشيخ شيوخ جل المغرب رأس علمائه فى القرن الثالث عشر بلامنازع كان مفتياً محدثاً نحويًا لغويًا معقولياً مشاركاً محققاً نزيهاً قوالاً للحق مطبوعاً على ذلك غير هيب ولا وجل نزيهاً مقداماً مهيباً عالى الهمة دؤباً على نشر العلم والارشاد والنهى عن المناكر والبدع التى تكاثرت فى ايامه لا ينحسب فى الحق لومة لائم يحضر بحاسه الولاية والامراء ابناء الملوك وغيرهم وهو يصرح بانكاراً حوالهم ومأم عليه مبين لهناهم غير متشدد ولا متصنع بل تعتريه حال رانية ولكلامه تاثير على سلطان النفوس رزق فى ذلك القبول والهبة على تحول جسمه ووصلته بذلك اذاية وسجن لكن بمجرد سجنه اعتصب الطلبة وقامت قیامة العامة فاطلق سبيله لذلك فهو أحق من يقال فى حقه بمجدد لكثرة النفع به وانتشار العلم عنه وعن تلاميذه وقیامه بالنهى عن منكر وقته وكان شديداً على أهل الطرق ومالهم من البدع التى شوهدت جمال الدين والمتصوفة أصحاب الدعاوى التى تكذبها الاحوال وما كان أحديقدر على الرد عليه مع شدة اغلاظه عليهم وعلى غيرهم وساوكه فى ذلك مسلك التشديد بل التطرف فى بعض المسائل ومع ذلك هابه علماء وقته ولم يجرأوا على انتقاده لانه كان يتكلم بالخال لا المقال وتحققوا خلوص نيته ومطابقة سره لانيته وذكر لى بعض الثقات أنه سمع من الفقيه السيد احمد جسوس الرباطى

أحد تلاميذه أنه أصبح جنبا ولما استيقظ وجد وقت القراءة فلم يقدر على التخلف خوفاً من الشيخ لأنه كسى مهابة وجلالة انعدمت من علماء المغرب بعده فذهب للدرس فإدام جالساً والشيخ مهما التفت الى جهته يقول علنا أعوذ بالله من وجوه الجنابة وذلك ما يدل على ما كان له من الكشف الصادق والفراسة النافذة والله در من قال اذا لم يكن العلماء أولياء الله فليس الله من ولي وقريب من هذه القصة وقعت لعبد الرحمن ابن احمد التاجنوزي أنظرها في نيل الابتهاج وله مناقب حجة كان يحكيها الى سيدي الوالد رحمه الله الذي كان ملازماً لدروسه وقد حكى لي شيعي سيدي احمد ابن الخياط وغيره أن دروس الشيخ كانت أفضل بكثير مما يكتب في تآليفه وحكى لي هو أيضاً أنه سمع منه فوائد ماسمها من غيره ولارءاها في كتاب قط ما يدل على اطلاع عظيم له تآليف مفيدة كحاشيته على موطأ ملك واختصاره لحاشية الرهوني السابق وتقدم وصفه وله تآليف كثيرة في مواضع متنوعة وكثيرا ما لفت في البدع وهما نزلت نازلة مهمة الا وقد خصها بتأليف وقد طبع بعضها بفاس توفي رحمه الله على رأس المائة الثالثة عشرة ١٣٠٠

٨٣٠ ﴿ حسن العدوي الحزواي ﴾

عالم مصر ومفتيها ذو تآليف مفيدة كتبصرة القضاة في المذاهب الاربعة وحاشية البخاري وأخرى على الشفا وغيرها توفي سنة ١٣٠٣ ثلاث بعد ثلاثمائة والف

٨٣١ ﴿ أبو العباس احمد بن احمد بناني الملقب بكلا ﴾

فقيه علامة مشارك ولا سيما في علوم اللسان والمعقول والحديث والاصول قد انتهت اليه الرياسة في ذلك بفاس ونواحيها واخذ عنه اعلامها وجل اشياخنا وادركته وهو شيخ هرم لا يقدر على الدرس نعم صليت وراءه بالزاوية التيجانية اذ لم يتأخر عن الامامة فيها في الفجر وغيره الى أن عجزه اخر عمره وقد اثني عليه اشياخنا كسيدي محمد الوزاني وسيدي الحاج محمد جنون وسيدي محمد القادري وغيرهم وكلهم يروى

عنه سماعاً واجازة وكان على كبر سنه لا يترك قيام الليل حضراً ولا سफراً اخبرني عمي وكان قد حج معه سنة نيف وتسعين أنه كان يراه قائماً متهجداً بكلام الله وهو في المركب والامواج تلاب بهم ووربما سقط في الركعة الواحدة عدة مرار بميد البحر توفي سنة ١٣٠٦ ست وثلاثمائة والـف عن سن عال

٨٣٢ ﴿ عبد الله بن حمدون بناني ﴾

فقيه موثق نحوي شهير بفاس ولي قضاء طنجة وغيرها ومات فقيراً فرج الثواب الفاخر والثناء العاطر توفي سنة ١٣٠٧ سبع وثلاثمائة والـف

٨٣٣ ﴿ خفاجي سيف الله بن ابراهيم ﴾

عالم الاسكندرية ومسندها ومن انتهت اليه رياسة العلم فيها وقته وهو شيخ لكل من بقي بها الى الان وفضله عليهم وخلف انجالا علماء افاضل توفي سنة ١٣١٠ عشر وثلاثمائة والـف

٨٣٤ ﴿ أبو عبدالله محمد بن التهامي الوزاني ﴾

أصلاً الفاسي داراً صدر الصدور الجلة وعلم أعلام الملة ركن العلم المحجوج وبرهانه غير المحجوج الفارس المجلي في كل ميدان والمشار اليه بكل بنان جهيد راض العلوم الصعاب وسلك السهول والشهاب فتملك نواصبيها باوثق الاسباب ولثقب ذهنه الرقيب فلا يرمى الا بالاسهم المصيب وخدم الرجال ذوى الكمال ورخص في كل مجال فاحرز المعالي بالعوال وأصبح تاج الرؤوس المفدى بالنفوس برز على غيره في علوم كالنحو والبيان والفقه وتوجيه القراءات فكان فيها لاسيما النحو اذا وطئت أقدام فحوله الثرى جاوز الثريا على تحقيقات دروسه من غير احتياج لكتاب ويشرح متن الالفية أولها بآخرها وعلى من حفظه قواعدا وشواهدا ثم شارك في بقية العلوم الاسلامية عقلية وعقلية مع ما أوتي من سهولة التعبير عما في الضمير ولم يكن له في ذلك نظير فكانت العويصات لديه ضروريات فلا

يقوم الطالب من درسه الاحصاء برع في تحصيل قواعد الفنون بشـ واهدا من كتاب وسنة متعمق في استنتاج دقائقها العلمية تارك لكثرة الابحاث الفارغة اللفظية جماع النوادر مـ مطلع ماهر مـ يمازج درسه الزاهر مـ بفكاهات تمازج الافكار مـ وتذهب بالسثامة مـ وتصل الى لطف أخلاق وهيبة الاستقامة مـ فكثرت النفع به في الاصقاع المغربية حواضر وبوادي وعمرت بمثاثره النوادي فلأت تلاميذه الكراسي والمنابر وله الفضل على جميع أصحاب المحابر

ولقد كان بطلا لا ترد شبة نقده ولا تحمل مبرمات عقده بحر زخار نقاد نظار ان قيل في غيره فضة فهو النصار مـ درسه أعظم درس ادر كنا وأتمم مارأنا مـ لازمت دروسه نحو خمس سنين وكرعت من بحوره الزاخرة باليمين عربية وفقها وبيانا وفرائض وحسابا وتوحيداً ومنطقاً وحديثاً وغـيرها وأول يوم جلست بين يديه كساني نوره فوجدت من نفسي ادراكا وتحصيلا لم أجده قبله فكان ذلك اليوم من أسعد أيامي انتقلت فيه من طور الى طور كافي كنت حيوانا فصرت انسانا أوكنت نائما فصبحت يقظانا وأمسيت نشيطا جذلانا لذلك اتخذته عمدي وأعدته عدتي والله يجازيه خيرا

أما قدمه في الورع والزهد والتبذل والعبادة ففي المكانة التي ماوراءها وراء ولم أره مدة ملازمي له الا ناشراً للعلم أو تالياً لكتاب الله بحرف أبي عمرو البصري او ذا كرا يقوم الليل تهجداً وفي النهار تراه في نشر العلم ومطاردة الجهل مجاهداً

تولى قضاء الصورة فكان مثال العدل والعفة والاستقامة مـ مع دووب على نشر العلم ولشغفه به لم يلبث بها الا قليلا واستعفى فاعفى فرجم لفاس طاهرا وللعلم ناشرا وله فتاوى قليلة وكان من أهل الشورى في الاحكام فلم تحفظ له في ذلك قللة بل الذكر الجليل والفخر الجزيل

وقد خرج من الدنيا فقيرا في بيت بالكراء مع تجميل ظاهره واظهار النعمة عليه ولعكوفه على ثلاثة دروس يومية فاكثر قلت نفثات اقلامه ومع ذلك فله مؤلفات

لا تخلوا من فائدة كتابه في إيمان المقلد وغيره وبالجملة تدارك الله به هيكल العلم الذى كان قد انهار بموت العلامة جنون السابق فكان خير خلف له في اجتهاده في نشره وبث روح الحياة في أهله وعنه أخذوا عن بنائى كلا السابق وغيرهما وتوفي بضعف اصابه من كثرة اجتهاده في ليلة ١٢ شعبان وهو يتلوا قوله تعالى والسماء بيناها بايد والفلوسعون برواية البصرى سنة ١٣١١ احدى عشرة وثلاثمائة والف عن نحو ستين سنة ولم تر مثل جنازته وراثه تلاميذه واقرانه بقصائد عديدة وكان المصاب به جليلا ودفن بالقباب خارج باب الفتح رحمه الله ولم يعقب ذكراً ولكن عقبه في العلم لا ينقطع

٨٣٥ ﴿ أبو اسحاق ابراهيم بن محمد التادلى ﴾

شيخ الجماعة في الرباط في وقته فقيه حيسوبى فرضى علامة مشارك وصفه بذلك تلاميذه نشر العلم بالرباط بعد ما كان صفرا وصيره زهرا بعد ما كان قفرا طلب العلم بفاس واخذه عن شيوخ كسيدي عبدالسلام بوغالب والفيقه أبى عبد الله محمد ابن عبد الرحمن الحجرتى الفلالى شيخ الجماعة بها وغيرهما وله تآليف كثيرة كشرحى الالفية والمختصر وشرح الرسالة وشرح المرشد وغيرها وقد أخبرنى مفتى الرباط الفقيه ابن ابراهيم أن الرباط ما كان به من يستحق أن يقال له عالم قبله وانهم كانوا قبل عام ١٣٠٠ اذا مات أحد لم يعرف عدوا له قسم تركته وانما يقسمها لهم الطبجية حتى نشره فيهم المذكور هكذا قل توفي سنة ١٣١١ احدى عشرة وثلاثمائة والف وماتت سمعته الطيبة الى الان بالرباط

٨٣٦ ﴿ عبد القادر بن عبد الكريم الوردىنى ﴾

الشفشافى الخيرانى المغربى الاصل المصرى الدار عالم بارع فقيه مدقق قرأ العلم بفاس وسكن مصر له مؤلفات منها سعد الشمسوس والاقراروز بدة شريعة النبى المختار فى المذاهب الاربعة وهذا هو عين كتاب القوانين لابن جزى زاد ذكر

آيات وأحاديث صدر التراجم ولم يعزها لمخرجها وفيها ما لا يصح الاستشهاد به وألم يطابق المترجم له وختمها برسالة مالك الرشيد وبغية المشتاق لاصول الديانة والاذواق ونهاية سير السباق وقد طبعا بمصر في مجلد واحد وله كتاب شمس الهداية في القضاء على المذاهب الاربعة وغيرهم وله تواليف أخرى توفي بمصر سنة ١٣١٣ ثلاث عشرة وثلاثمائة والف

٨٣٧ ﴿ الهاشمي بن محمد بن الهاشمي الحجوي ﴾

الرباطي الدار كان علامة دراية محققا مدرسا نفعا ناشرا للعلم عاكفا عليه جل علماء الوقت بالرباط تلاميذه وعنه أخذوا وبه تخرجوا على الهمة متين الادراك نزيه النفس زكي الاحوال كايه وجده رحمهم الله أخذ عن الفقيه سيدي ابراهيم التادلي وغيره توفي سنة ١٣١٥ خمس عشرة وثلاثمائة والف

٨٣٨ ﴿ أبو محمد بن جعفر بن ادريس الكتاني الحسني ﴾

الفاسي شيخنا الامام الفقيه العلامة الورع الناسك الواعظ الدال على الله بحاله ومقاله النزيه في احواله كان ناشرا للعلم متحررا في دينه متقشفا في عيشه عاكفا على نعم الخلق صارما في قول الحق من أهل الشورى المتفق على نزاهته وفضله أخذ عن شيوخ أشار لهم في كتابه الشرب المحتضر في بعض أهل القرن الثالث عشر وله فتاوى وتآليف كشرح خطبة شرح ميارة على المرشد المعين وغيره وقد كان من القوم الذين اذا رأوا ذكر الله وبالجملة كان من خيرة من أدركنا نزاهة ودينا عصمه الله من فتنة الدنيا وزخرفها فأنعم الله عليه بأنجال علماء جلة كسيدي (١) محمد الذي رحل الى المشرق أخينا في الله ونعم الاخ وشهرته كافية عن اطرائه وأخيه مولاي احمد وسيدي عبد العزيز وسيدي عبد الرحمن كلهم من خيار علماء وقتهم وقد توفي الاخرون رحمهم الله توفي المترجم سنة ١٣٢٣ ثلاث وعشرين عن نيف وسبعين ولما نعوه

(١) توفي ولده سيدي محمد بفاس في ١٦ رمضان ١٣٤٥ سنة خمس وأربعين وقبله توفي

اخوه مولاي احمد سنة اربعين ١٣٤٠ رحمهم الله

فى مكة صلوا عليه صلاة الغائب ولم يكن بها أحد من قرابته لئلا من طيب الذكر
رحمه الله

٨٣٩ ﴿ أبو العباس أحمد بن خالد الناصرى ﴾

الساوى داراً وقراراً ينتهى نسبه الى الشيخ سيدى محمد بن ناصر الدرعى صاحب زاوية
درعة الشهيرة بالمغرب وهذا الشيخ هو من عرب معقل الداخلين للمغرب فى
القرن الخامس من فرقة متمية الى عبد الله بن جعفر بن أبى طالب من زوجه زينب
بنت على وفاطمة عليهم السلام ولذلك يتسبون جعفر بين زينبيين كما حققه المترجم
فى كتابه طالع المشتري فى النسب الجعفرى رادا على من قال من حفدة الشيخ
المذكور انهم مقداديون لان مقدار بن الاسود لم يعقب ورادا على ابن خلدون
الذى اضطرب كلامه فى انتساب عرب معقل الى عبد الله بن جعفر وقدرد عليه
أحسن رد بحجج دامغة واستدل بان منهم الثعالبة وهم قبيلنا كما سبق لنا فى ترجمة
الشيخ عبد الرحمن الثعالبي دفين الجزائر وهم جعفريون صرحاء كما أثبت ذلك غير
واحد من النسابين لما تكلموا على الشيخ المذكور وعلى نسب أبى مهدى عيسى الثعالبي
شيخ الحرم المكي وهو تاليف جيد من أحسن تاليف المترجم استوفى فيه الكلام
على النسب المذكور وعلى الشيخ بناصر وأولاده وأحواله رضى الله عنه ﴿ كان
المترجم علامة عصره مشاركا متقنا متفنا حافظا ذراكة بعيد الغور عالي الهممة حسن
الاخلاق له مكارم جمّة تنبى عن شرف أصله وكرم فضله له التاريخ الشهير المسمى
بالاستقصا فى اخبار المغرب الاقصا وهو مطبوع وشهرته تغنى عن اطرائه وله القيام
بانكار البدع والرد على الطرق فيما خرجوا فيه عن السنة وذلك فى تاريخه وفى رسالة
له تعظيم المنة بنصرة السنة ولا بدع فى ذلك فان آل بناصر من المشهورين بنصرة
السنة والوقوف عندها وعلى ذلك أسست زاويتهم كما أفصح بذلك اليوسى وغيره
وكان للشيخ مشاركة فى الفقه واطلاع ينى عن ذلك ما تكلم عليه من النوازل فى
التاريخ المذكور وله المام بالادب والشعر يدل على مقداره فيه شعره فى التاريخ المذكور

وشرحه البديع لقصيدة ابن الونان المسمى بزهر الافنان وهو مطبوع وله غير ذلك ولولا اشتغاله في التوظيف بخطة عدالة في الكمارك المغربية بالمراسي خلف اكثر من ذلك ولما كان موظفا بفاس كان يدرس المختصر درسا أعجب به من أدركه وصناعته في الدرس صناعة نافعة جداً أخبرني بذلك من قرأ عليه توفي ببليده سنة ١٣١٥ خمس عشرة وثلاثمائة والف

٨٤٠ ﴿ أبو العباس احمد بن الطالب السوداني القرشي ﴾

ثم المرى الفاسي شهاب العلم وقبس التحصيل والفهم زعيم الفتى وبنية عقد هذه المائة بقية السلف وزينة الخلف شيخ الجماعة بالمغرب وشيخ أملاكه والبلد في أفك كبحر العلوم العقلية والنقلية الزاخر وفلكها الدائر وشمسها التي اخفت النجوم الزواهر الى المجد الاثيل الباذخ المؤسس على أساس العلم الساخ واذيت بنى سودة بيت علم أصيل ومجداثيل حملوا المحابر فحملوا على المنابر ومع ذلك فالشيخ عصامي لا يتكل على مجد عظامي لذلك حاز قصب السبق على الاقران وجلى في الميدان فكان في التحقيقات البدر المنير اذا ادلهم مشكل او ناب معضل الى كرم نفس واصابة حدس ورقة طبع دونه النسيم وخلق كرم يسلى الكايم حلية الانصاف شان الاشراف مع فصاحة سجعانية وكف حاتميه وذهن وقاد وقلم سيال تقاد كثير المطامعة واسم الاطلاع معتن بجميع الفوائد والشوارد وقيد الأوابد وقفت على جملة من كتبه فلا تجد واحدا منها الا وعليه خطه وملاحظاته القيمة جاعلا لها فهراس مقربة فاهو شيخ النحارير النظار في عصره ولم ندرك في بينهم من يساويه ولا في حلته من يساميه وكان مع ترأسه مجالس الملك الحديثة فقد كان قاضي مكناش مدة طويلة الى ان توفي قاضيا اخذت عنه بفاس صحيح البخاري وشمائل الترمذي ولازمت درسه فيهما الى الختم رواية ودراية وله سند عال بيته في الفهرس فكان يأتي بالمعجزات الينات ويصير معضلات العلم بحسن ذوقه وثاقب فهمه وحسن اسلوبه في التعبير من الواضحات

كان كثير التقيد يكتب درسه ويمليه محرراً من كراسته تفرد بهذا العمل لكبر سنه ونحوه - وله جسمه لكن فكره الوقاد لم يتقصر معه فى قيص شيخوخته بل بقى فى عنفوان الشباب يفحم الشباب ويأتى بفصل الخطاب * راجعته فى مسائل كتابة وشفافها فكان مثال التحقيق والانصاف بعيداً عن جبروت الولاية والاعتساف وله عدة تواليف فقهيه وحديثية منها حاشية على البخارى لو طبعت لكان لها طيران حثيث ولد سنة ١٢٤١ احدى واربعين ومائتين والف وتوفى عاش رجب سنة احدى وعشرين وثلاثمائة والف بفاس رحمه الله

٨٤١ * أبوسالم عبد الله الكامل الامرانى العلوى الحسنى *

بيت المجد الصميم والفضل العميم رضع ثدى المعارف على الشيخ جنون الكبير وطبقته فكان من الناجحين فى حلته الى اخلاق عالية ونفس فى المكرمات سامية وتحقيقات للمسائل العلمية بادية حضرت دروسه الفقهية فكانت آية الايات تنضال لديه العضلات مع مشاركة واسعة وتقوى الله لذلك نافعة للادب والتدريس - واضع فيه انطباع يجذب الطباع مع ربح باع وحسن اطلاع وتحرير عميق يشنف الاسماع ينثر فى درسه الجواهر التى تزرى بالزواهر جالس للدرس بعد وفات الشيخ الوزانى السابق فرخص فى الميدان وجلى وكان النهار اذا تجلى فلم ينشب ان اقتطفته المنون كهلا سنة ١٣٢١ احدى وعشرين وثلاثمائة والف

٨٤٢ * شيخ الاسلام سليم البشرى *

المصرى علامة دراية جهند فاضل محقق تولى رئاسة الازهر سنة ١٣١٧ وكانت ولادته سنة ١٢٤٨ واخذ عن الشيخ البيجورى والشيخ عlish وغيرهما ودرس وتخرج عليه خلق كثير وهو معدود من المصلحين فقد رتب بسعيه سبعة من المدرسين بالجامع الزينى مدة مشيخته به حتى صار قطعة من الازهر وتولى مشيخة المالكية بعد عlish ولما تولى مشيخة الازهر اكثر من امتحان طالبى التدريس فكان

سبباً في كثرة المدرسين وقد سار الازهر في ايامه سير انتظام وتقدم وأصبح جل مدرسي الرياضيات متخرجين من الازهر وله جملة مؤلفات في التوحيد وغيره أثرها حواش كهاهي عادة أهل وقته وبلده

٨٤٣ * أبو عبد الله محمد فتحاً بن محمد بن عبد السلام جنون *

المستأري أصلاً الفاسي مولداً وقراراً من بيت بني جنون الشهير بفاس وتقدم هذا السيد تحفة الدهر التي يقل لها الكفاء علما وبراعة رواية ودراية وتقوى واستقامة وسمتا وهداية * نشأته سحبت من العفاف ذيلاً وغضت الطرف حتى عن الطيف ليلا شاب نشأ في العبادة والاكباب على العلم والتكفي بما خلفه أسلافه ذوو الجادة فلم يزل خدن الصيانة صلب الديانة في عفاف واستكانة حافظاً لناموس العلم على الهدى وترفعاً عن كل ما يليق بذوى الاقدار حتى يظنه الظان متكبراً معجباً قذا فتحة الكلام أدهشه ما يجده من تواضع ومكارم أخلاق فأيقن أنه فيلسوف حكيم عرف أهل زمانه فز بدينه وأقبل على ما يبق وأشاح عما يفنى وقنع بالكفاف ونظر الى الدنيا نظراً استخفاف عكف على العلوم وأعطى كليته اليها ولم ترض همته الا باقتنائها والنوص على جواهرها واقتنائها ومع حداثة سنه حصل على ما عجز عنه الشيوخ ووسم بمقام الرسوخ وأمانه صفاء مرءاة فكره التي ما كدرها اهتمام بعيشة ولا هم رياسة أو خوض حمأة السياسة فكان حافظاً واعية ضابطاً متقناً بارعاً في سائر العلوم الموجودة في زمنه بجر لا تساجل لجنته وبرهان لا تراجع حجته مستقيمة محجته أمين في العلوم كل الامعان وتمكن من صياصياها تمكن العوائد من طبع الانسان تحسبه في كل فن واضعه ولا ينزل عويص الا كان فارعه تجلت فيه المواهب الالهية بابهي مجاليها فكنت اذا أردت الموازنة بين دروسه الحديثية والتفسيرية والتجويدية والفقهية الخ هل غلب عليه فن منها فلا تجده الا بارعاً في الكل سواء براعة فحول العظام وأيمته الاعلام وذلك ما لم أره في غيره اذ كل من رأينا يغلب عليه فن من الفنون وهذا لفضل ذكائه وقوة عارضته واقداره لا تجده براعته في واحد منها تنقص عن

سواه فسبحان من هو على كل شئ قدير بلغ غاية الغاية في التحقيق والفهم الدقيق فكانه ينظر للغيب من ستر رقيق بل لاستريته وبين المعارف الا ان يلتفت اليها فتدلى له الاغصان بالقطائف ولا يجتنى الا اللطائف الى فصاحة تتركسحبان لوراء باهتا وقسا لاستحيائه ساكتا اذا مررت بدروسة ترى خطيبا بدون منبر * وبحراً يقذف انفس الدرر لم تحفظ عنه لحنه في دروسه الكثيرة في انواع الفنون فما كان ينتابها الا المتهنون والنهباء والمدرسون لذلك اقول عن تحقيق ما رايت مثله ولا ارى مثل نفسه فيما اظن حفظاً واثقاً لكل علم توجه اليه وفصاحة وثبات جنان وطلاقة لسان وتصرفاً في العلوم وورعاً واستكانة وعزوفاً عن بهرجة الحياة هذا مع نحول جسمه ولطافة شكله وخفة روحه ومهابة وحسن بزمته وعمارة الوقت بعد نشر العلم بالاذكار والعبادة قد لازمته بعد موت الوزاني مدة طويلة الى ان اقعده المرض لم اتمالك على التخلف عن دروسه ومحالسته ومذاكرته فانتفعت به كثيراً جزاه الله احسن الجزاء فلا احفظ انى رايته الا في عبادة

كانت علوم اندرست اوضعمت فاحياها ونفخ روحا جديدة في طلابها فاتبهج محياها درس علم التجويد بعد ما درس واحيا قراءة التلخيص لمطول السعد بعد ما بعد عهد هذه الديار تبهاطل تلك الامطار وذلك كله عطل بموته واحيا قراءة التفسير بالبيضاوى لكن القاصرين لم يرق ذلك في اعينهم فزعموا انه يتسبب عنه موت السلطان فشغلوه بولاية قضاء اسفى * ويا اسفى على العلم قضى عليه الحسد واذهب الروح وترك الجسد لكن لم يلبث الا نحو سنة ثم استعفى فاعفى مشوقا الى ما تعود من نشر العلم طاهر الذيل قائماً بحقوق العدل فرجع لدروسه تاركا التفسير في دروسه * ولا كباب المترجم على الدروس الكثيرة واقبال التلاميذ عاينها بالخاح حيث انتهج في الالتقاء نهج الحفاظ الكبار املاء كالبحر في مده وتصرف بديع في التحصيل والبيان وتبلغ مع تفهيم بايع * كل من جلس في درسه لا يقدر على مفارقتها الا ان يكون قاصراً عن فهمه غير عاشق للعلم ولا نظربه الفصاحة والبلاغة لذلك لم يسر له

توايف مهمة تناسب علمه مع اقتطاف المنون له في زهرة الشباب ومع ذلك فله
توايف لا تخلوا من أهمية كشرحه لخطبة المطول وتأليفه في البسمة في الصلاة وغيرها
• وكان اكثر أخذه وتخرجه بالفقيه سيدي محمد بن العباس العراقي كما أخذ عن
سيدي احمد بناني كلا السابق ونسيه جنون والوزاني وغيرهم وأجازه عدة مشاركة
في وجهته للحج كما أشار لبعض ذلك في ثبته الذي أجازني به وقد ذكرته في الفهرس
وبينه وبين البخاري من بعض الطرق أحد عشر شيخاً وبينه وبين مالك أربعة عشر
وقد بقي على حاله الموصوف الى أن نزلت به سكتة الزمة الفراش مدة ثم وجد بعض
الراحة غير تامة فبقي بين اعتلال وابلال الى أن توفي سنة ١٣٢٦ ست وعشرين
وثلاثمائة والف ودفن بضرخ أبي غالب برأس القليعة من فاس وانقرض عقبه من
الذكور رحمه الله الآن عقبه العلمي لا ينقطع اذ جل من يشار اليهم في الوقت مستمدون
منه نعم بموته أنطفأت تلك النهضة العلمية العربية والله يعيدها لاحسن ما كانت

٨٤٤ ﴿ أبو محمد عبد السلام بن محمد الهواري ﴾

فقيه نقاد مشارك نفاع من أساطين العلم الكبر وانجبه الدرر أغر البيان وبرهانه العيان
فخم مفخم في تدريسه المرتل ألد من ايقاع المثاني في لقائه الذي لا يمل تكسوه جلالة
عند الاقاء لم تكن عند اللقاء وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء استقصى بقصر كتامة
ثم السويرة ثم صار قاضي فاس أخذت عنه حظاً من الفقه والبيان والحديث وغيره
وله حواش على شرح لامية الزقاق لابن سودة السابق وشرح على الوثائق البنانية
الكل مطبوع توفي رحمه الله في أواخر جمدي الثانية عام ١٣٢٨ ثمان وعشرين
وثلاثمائة والف

٨٤٥ ﴿ أبو محمد الحسن بن العربي الحجوى ﴾

هو الحسن بن العربي بن محمد بن أبي يعزى بن عبد السلام بن الحسن الحجوى
الثعالبي الجعفرى الزينبي التازى مولداً الفاسي داراً وقراراً و وفاة سيدي ووالدي

وعمدتي وأول شيخ أخذت عنه أول مسألة فقهية وغذاني بمعارفه وأسبغ على برد
مطارفه كما أخذت عنه السير والتاريخ كثيرا وغيرها وبأدبه تأدبت . وتحت شعاع
نوره أدجت . فلولم أذكر ترجمته لكان من إضاعة الحقوق . القريب من العقوق
لكنى اختصر . وعلى بعض ما علمت سعادقتصر . والافلا سبيل ان اوفيه حقه .
ولا اذكر الاماتيفنت صدقه . نسبه تقدم لنا الكلام عليه في ترجمة ابني زيد عبد
الرحمن الثعالبي دفين الجزائر وابني بكر الحجوى دفين القنادسة قريبا . نشأ في
ظلال والده متردداً بين مصادر العلم وموارده من نعمة يتفيؤ وارفاً الى طهارة
يحسب مطارفها وابوه كجدوده قطب بلده الذي عليه مدارها ومقام حجبها
واعتمارها فسلك للعلم الحزون والسهول وزنى حدائته الكهول الى ان تحلى بكل
كمال . وبلغ ما تقصر عنه الرجال من علم وفضل وتقوى ومكارم طابق سرها
النجمي . ونفس زكية سهلة . تريك كامل السراوة لاول وهلة . ماشئت من اخلاق
محمدية زلال . وخلال آمنة من الاختلال . يتمنى رقتها النسيم . وسماحة متلقاة دعواها
بالنسائم . شهير الايثار . بعيد عن جميع الاستكثار . محب للمساكين . وءال البيت
الطيبين . والعلماء العاممين . مع صحبة الصالحين وعبادة المخلصين . واناة المحبتين
سلم الباطن . منفض عن الاعراض الموجبة للضعائن . متفق على فضله من القاطن
والظاعن . صادق اللهجة . دائم البشر واسع الصدر ثاقب الفكر وانه لحسنة من
حسنات الدهر متواصل الاحزان على احوال المسلمين المتأخرة في هذه الازمان .
ناصح لكل من اجتمع به منهم . دال على الخير . متمسك بأثر السلف الصالح عملا
واعتمادا . لا ينام من اليل الا قليلا . ولكمال سيرته وصفاء سيرته . ومطابقة سره
لعلانيته رزق فراصة صادقة ينظر فيها بنور الله ودعاء مستجاباً بشأن كل اوام يعرف
ذلك من احواله كثير من ممن كانوا ينتابون مجالسه التي لا توبن فيها الحرم ويعدونه
له كشفاً صادقاً كنار على علم ولوشدت لذكرت من ذلك قضايا عجيبة كثيرة لكنى
اكتفى بعلم كثيرين بها وهم احياء لغاية كتب هذه الاحرف كي لا يقال ماح

ايه مادح نفسه *

قرأ القرءان على شيخ المقرءين بتارة الذي له الفضل على كل من يمسك القلم بها
الاستاذ السيد علال ابن كيران • والعقبة وغيره على مفتيها بوحجار السابق لتأريخه
والمقدام الشاهد والرجل الصالح سيدي الحسن بن حنيني وغيرهم من اعلام تارة
ثم لما حدثت بعض الفتن بمسقط رأسه • ومئيت غرسه أثقل والده بجميع العائلة
الكريمة لفاس في حدود الثمانين من القرن الماضي عائدا لمقراسلافه الكرام التي نقلوا
منها على عهد الدولة الاسماعيلية العلوية وهناك لازم الفقيه الكبير الحاج محمد بن
المدني جنون والشيخ احمد بن احمد بناني كلاهما أخذ عن سيدي محمد بن قاسم
القادري الحديث والسير وعن غيره من اقرانه كان اية في الحفظ والاستحضار حتى
لى قاضى تارة السيد محمد الخصاصى نزىل طنجة الان قال كان أبوك يحضر مجلس
وعظى فكان يعيد لى كل ما يسمع منى عن ظاهر قلب بالحرف • وفى المدة التي
خاض فيها التجارة عرف لعتين الاصبانية والنجازية • وتشرف بالرحلة الحجازية
• أول ما لبس من الحجازيه • ولقى مشرقا ومغربا رجالا عارفين • فاغترف من بحرهم
المعين • وتلقى راية الاختصاص باليمن ولقد ظهر فضله وكل نبه واستحصل فى كل
كمال رتبة قصوى وله فى السير والتاريخ اليد البيضاء وفى علوم الاقتصاد والاجتماع
مكانة عليا يعرفها اهلها ولقد كان اكبر من الزمان وبنيه وعدم روضه من يجتنيه درة
مغفلة وخزانة على الاطائف مغفلة انظاره فى السياسة بعيدة وافكاره ذات سهام
سديدة عرضت عليه وظائف مهمة فأبى • ورواها بالنسبة لحرية لسانه كالمها •
ولاستقلال فكره النصيب • وحرية ضميره البهيح • كان اكبر شئ الى التوصل
الى الدنيا الخسيسة • بالدين الشريف • فكان يؤثر فى تكسبه التجارة • بعد ما
قضى من الطلاب أوطاره • اقتدى بثاباته فى الاخذ بالحضين والارث بالسهمين
فكان محظوظا شاكرا ملحوظا بعين المهابة والتجلة مقصودا للملوفين محبوبا من
أهل الدنيا والدين وقلبه مع مولاه باطنا وفى الاسباب ظاهرا تحلى من الانصاف

بما يحمده به الاتصاف . حتى كان يظهر لمجالسة الامية . ويحفض لاهل العلم جناح
التواضع حتى يظفر بكل امنية .

ومن فوائده المبسطة على اطراق موائده ذاكرته يوماً فيما يقوله بعض المالكية
في حكم التجارة بأرض الحرب حيث كان هو يتجر في أوروبا فقال لى لانكن جامداً
على قول الفروعين فان التجارة المذكورة في قوله تعالى ﴿ واذا راوا تجارة أولهوا
انفضوا اليها وتركوك قائماً ﴾ كانت بالشام وهى أرض حرب اذذاك وأقرهم عليها
القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم . وقد أئجر عليه السلام بها قبل البعثة بنفسه الكريمة
وهو معصوم من المحرم ومن كل ما يقدح فى العدالة قبل البعثة وبعدها . على أن
أوروبا لم تبق دار حرب بل هى الان دار سلام منذ سلم المغرب أصطاوله وعقد
معها المعاهدات وتحقق امن المسلم فيها على دينه وماله وعرضه وقد اذن الامام
فى التجارة بها واطال رحمه الله بأدلة . لصراحة حكم الجواز باذلة . وهكذا كانت
اجوبته طيب الله ثراه ولدنعمه الله بتأزة سنة ١٢٥٩ تسع وخمسين ومائتين والف
حسبما اخبرنى به وفى سنة ١٣٢٠ ترك الاشغال بالدنيا عن اختيار وطلقها حال
اقبالها بالبات الى الممات وانزوى فى بيته واقبل على مولاه بكايته من مطالعة الى
تلاوة الى ذكر الى مجاهدة ومشاهدة نحو تسع سنين الى أن استأثر به من له البقاء
المنزّه عن التغير والفناء بعد انحراف مزاجه اسبوعاً فى ٢١ ربيع النبوى عام ١٣٢٨
ثمانية وعشرين وثلاثمائة والف وسبحان من حجب الفضائل بالتراب والنجوم
بالسحاب وجعل الحياة كلع السراب ومضجعه المنور بزواية الصقليين احبابه
بياب عجيصة وعند الله أحسب مصيبتى به فانها أعظم مصاب وأسأل له الفوز
فى دار المثاب

٨٤٦ * أبو عبد الله محمد فتحاً بن قاسم القادرى الحسنى *

الفايى الامام التحرير النقاد والعلم الذى تتضاءل له الاطواد الفقيه الاصولى
المعقولى المشارك فى العلوم وقد تسنم منها الذرى التى تقصر عنها الفهوم اذا اظلم ليل

عويصة واحتلك كان فكره شمساً تمحوا ذلك الحلك، وهبه الله ذهناً متوقداً وفكراً متيقظاً مهما خطا لا يعرف الخطا الى زهد وعفاف ورضى بالكفاف بل طلق الدنيا بالبنات ووأدها وأد البنات وقد عين لقضاء السويرة فاحترم بحرم زهره ون تاركا الدنيا لمن رضى بالدون، واعتكف هناك على نشر العلم في بلد كان منه قفراً فاصبح كروض هتون، الى أن أعفى فرجع لفاس متوجاً بتاج الزهد الصحيح والعز الصريح وبقي سائر عمره ثابتاً في ذلك المقام مامل قط الى الحطام ولا احترق بحرقه امثاله شهادة ولا فتيا الى أن جاءه الحماق وقد تخرج من قلة ذات اليد مضاضه ولم تكن عليه فيه غضاضة ورب بما سأل ذوي اليسار متعففاً شاكراً ودأب طول عمره للعلم ناشراً فكان أحد اساطين القرويين العظام الذين عمروها بالدروس والتأليف الجسام اما الثقة به فكلمة اجماع فهما ودينا من غير نزاع لازمه مدة طويلة في دروسه المتنوعة فقهاً وأصولاً وحديثاً وسيراً وتوحيداً وغيرها وناولني بعض تواليفه الممتعة وسمعت عليه مرتين الا قليلاً حاشيته على شرح ابن كيران على توحيد المرشد البديعة وله رفع العتاب والملام عن قال ان العمل بالضعيف حرام وتأليف في ايمان المقلد وءاخر في السدل وغير ذلك وقد ترك الدرس بعض أعوام من ءاخر عمره الا قليلاً لضعف أصابه في جسمه وكان جسيماً ولد سنة ١٢٥٩ تسع وخمسين ومائتين وائف كما أخبرني به مشافهة وتوفي سنة ١٣٢٩ تسع وعشرين وثلاثمائة وائف

٨٤٧ * أبو عيسى المهدي بن محمد بن محمد بن الخضر العمراني *

نسباً الوزاني اصلاً الفاسي داراً وقراراً الحسني هو الرجل فقهاً وفروعا واحفظ اهل وقته للمذهب المالكي وقد ظاهر منه دروعا مع مشاركة في العربية والبيان وغيرها علم من الاعلام البادية وشهاب من الشهب الهادية اخلاقه روض تضوعت نسباته وبشره صبح تألفت بسماته يقرط اغراض الدعابة ويصميها ويفوق سهام الفكاهة الى مراميها دووب على نشر العلم بدروس عامرة وتواليف متكاثرة هو أكثر من ادر كنا بالمغرب تاليفا وتصنيفا له المعيار الكبير في عدة اسفار والصغير والفتاوى

وحاشية شرح التاودى على التحفة وأخرى على شرحه على الزقاية وجل المفتين والقضاة يلجئون الى هذه التوايف وله حاشية على شرح مصطلح الحديث وأخرى على شرح الجمل وأخرى على شرح الاجرومية وأخرى على شرح الاستعارة الى غير ذلك وقدمت المغرب فتاويه ودروسه وطروسه وانتفع به خلق كثير والله يعينه ويسدده (١)

٨٤٨ * سالم بو حجاب آل سيدى مذهب *

التونسي عالما ومفتيا وخطيبا وشيخ الجماعة بها ملحق الاحفاد بالاجداد والمتمرد فيها بالبراءة وسعة الذكر وعلو الاسناد ذو الادراك الدقيق والطبع الرقيق والناظر للغيب بسليم ادراكه من ستر رقيق الغواص النقاد والمشارك النظار وشيخ المالكية بهاتيك الديار طأطأت له رؤوس أهل زمانه وكل من هو الان بتونس ونواحيها فتلاميذه أو تلاميذ تلاميذه وانه لمن المعمين المنورين المفكرين فيما يصلح الدنيا والدين ومثله قليل في هذا الحين وله المام باللغة الايطالية اذ جلس هناك مدة ليست بالقصيرة في مامورية دولية فاستفاد كثيرا ووقف على غلطنا الكبير الذى ابتليت به الامة من قديم وهو جهلنا بما عند غيرنا لذلك كان يرى تعين تعليم علم الاروبيين وقدم اولاده لذلك فأنجب منهم أفراد كانوا قدوة لسواهم حصلوا على معلومات قدمتهم لاحراز النصر في معترك الحياة ونال بهم حظوة كانوا لها وانتفع بهم وطهم أى انتفاع ففهم ولده الاكبر سيدى خليل بو حجاب الذى هو الان شيخ مدينة تونس وهذا السيد على جانب عظيم من المزايا والمكارم له اخلاق أرق من نسيم السحر لقلب من اسحر صيفا أو مريض ظفر بالشفاه مائدة حامية ومعالي عصامية تحلى بوقار وسكينة خلل من النفوس بمكانة مكيمة وله معلومات اهله لنوال منصبه الرفيع يتكلم باللغتين العربية والفرنسية ويخطب باللسانين ونال خطوة الدولة بين

(١) قد توفي رحمه الله آخر يوم من المحرم سنة ١٣٤٢ اثنين واربعين وثلاثمائة. ووالف عن نحو السبعين فيما اظن وحصل له فتور آخر عمره اه مؤلف

وله السمعة العظيمة بين قومه محبوب في عشيرته ومستقبله أزهى من ماضيه والله يحفظه ويكثر من أمثاله وبداره اجتمعت بوالده المذكور مع جملة من اعلام تونس العظام وغيرهم وفرهم الله وحصلت مذاكرة علمية فاحشداها فغطرت النواحي الذفيرة واحيت القلوب الميتة وكان ذلك غرة قعدة الحرام عام ١٣٣٦ وقد أجازني اجازة عامة وخاصة ونولني جزءاً له مطبوعاً جمع فيه خطبه الجمعية التي كان يخطب بها بتونس على النسق العصري التافع حضاً لامته على النهوض وبعض غبار الخمول كما هو المفروض وسألني هل لازال خطباؤكم على النسق القديم في خطبهم مقتصرين فيها على من صام رمضان واتبعه بست من شوال غير مباين بانذار قومهم بما يتهددون من البوار وارشادهم لما فيه صلاح دنياهم التي بها صلاح دينهم وأخراهم ﴿فأجبت﴾ لازال خطباؤنا على الطرز القديم تماماً وهم في نومهم كاتهم تحسبهم جامدين فتأسف كثيرا وقال لي لا ينبغي ولا يحمد من مثلك السكوت بل يجب عليك ايقاظ قومه (فقلت) له والله لقد بذلت مافي الوسع في دروسى وغيرها ولكن ماذا ينفع ايقاظ من لا حياة له اذناديه ودور النوم لازال لم يتم في الامتين وأخاف أن لا يستيقظوا الاوقد فات الابان الذى تنفع فيه اليقظة اذعلماء أمتنا أغرق في النوم من عامتنا نعم علينا الثبات في مبدئنا من غير ملل وبينما هو يذاكرنى وينثر درر العلوم ودقائق الفهوم اذا هو يتهم فكره بالخرف والهرم فقلت له كلا ان فكرك أصح وأدق من فكر كثير من الشبان ولازال فكرك في ثوب الشباب القشيب لم يتقمص معك في شكل الشيخوخة والمشيب لما عليه الشيخ من النزاهة والتقوى ونشأته البدوية الصحيحة الترفية. وقد كان اذذاك في عقد التسعين وعندى اجازة أجاز فيها الشيخ محمد بن عثمان السنوسى مؤرخة ١٢٩٠ سنة تسعين ومائتين والف حفظه الله وبارك في انفاسه ١٤١٠ اله طرة

(١) لقد ورد لى الشيخ سالم اخيراً بعد ما ترقى لرتبة باش مبقى المالكية وهي اعلى رتبة ينالها عالم المالكي بتونس يترى رئيس المجلس الشرعى المالكي فانتقل من الرتبة الراقية الى الرحة الباقية يوم الاربعاء ١٣٠٤ حجة عام ١٣٤٢ اثنتين واربعين وثلاثمائة والى عن ست وتسعين سنة رحه الله كان ولده سيدى خليل ترقى لاعلى منصب اسلامى هناك وهو الصدرة العظمى وحق ذلك فانه من الرجال الذين يعمل عليهم في تلك البلاد حقق الله الرجاء فيه وفى بلاد وأبناؤه اعادة وبسح له المدة ام مؤلف

٨٤٩ ﴿ أبو العباس أحمد بن محمد بن الخياط الزكاري الحسنى ﴾

الغاسى الدار بل هو مقلتها التى بها تبصر ولسانها البليغ يسهب أو يختصر امام أهل الورع والتقوى والمشار اليه فى المغرب باتقان العلوم والفتوى والعضو فى الشورى ومبرز ذوى المكانة الدينية العليا أستاذ الفقهاء والمحدثين وحامل لواء المفسرين والمحققين والصوفية والمدرسين والمؤلفين شيخنا وقدوتنا فضاخ المشكلات وبدر المدهمات . فارس الفقه الحلى . وجامع جوامع أصوله وامامه الحلى . كشف التفسير بالسنة . وضاءة التوحيد فى الدجنة . زيد الفرائض ورافع الحجاب . عن علم الحساب . وفائق التوثيق وجنيد المتصوفين من غير ارباب ذو التواليا النافعة والتلاميذ المائة الاقطار الشاسعة . محظوظ فى العلم بالسهمين درساً وتالياً على تعب كان يحصل له فى اللقاء وطالما حضر شورى النوازل القضائية فنال من العموم ثناء منيفاً . ولقد فشت فتاويه فى ديار المغرب وكان فيها لسان الشريعة العرب وما حفظ عنه أنه تناول أجراً على فتوى أو حكم . أولمزم بما يصم . بل ورعه لا تقرب الشبهات حماء واجتهاده لا يبلغ مرماه الى تواضع وخفض جناح وإخلاق تتأرجح منها البطاح له تصنيف مختصر فى التوحيد و آخر فى القلم الغاسى المصطلح عليه عند الموثقين وحواش على شرح المصطلح الحديثى والكل مطبوع وغير ذلك . وقد تناول شيئاً من التجارة فى أول أمره ثم تجرد على طريق الصوفية الدرقاوية ثم رجع انشر العلم والعكوف على نفع الخلق الى الان . قرأ على شيوخ كبار كالشيخ ج محمد بن المدنى جنون وهو عمدته وغيره ممن ذكرته فى الفهرسة وأخذ عنه عموم علماء المغرب المحققين مرحولاً اليه موثمن جليل القدر عظيم الخطر قرأت عليه كثيراً من الفقه والحديث والتفسير والاصول والسير وغيرها وانتفعت به ولازمته أعواماً وانه لمن أهل الورع والدين المتين الذين أدركنا والحمد لله . ولقد ذاكرته وراجعته فى عدة مسائل وقد أجازنى اجازة عامة وخاصة شفاهاً ثم أجازنى ثانياً كتابةً وأجاز فيها ولدى سيدى محمد وسيدى على أصلح الله حالهما نجد نصهما فى الفهرسة . ولما نظمت

المجلس العلمي بالقرويين انتخب هو عضواً أول فيه وخليفة الرئيس وقد وازرنى فيه بافكاره الصائبة ثم لما أستعفيت من رياسته رشح لها كما سبق لنا ذلك ولازال رئيسه الى الان ويمثله تشرف المناصب العظام أخبرنى أنه ولد (١) في ١٦ شعبان عام ١٢٥٢ اثنين وخمسين ومائتين والف والله يزكى عمره للاسلام

٨٥٠ ﴿ أبو العباس احمد بن الجيلاني الامغارى الحسنى ﴾

كما رأيته بخطه الفاسى داراً وقراراً لأدرى كيف أقول في تعريفه وهو العلم وفضله أظهر من أن يطويه القلم اذ هو شيخ فقهاء الوقت الاعلام والمحقق الضرغام فارس معقول ومنقول وأحد النظائر الفحول شهير في كل مصر وبصير بحال أهل العصر . مشهور العلم والنزاهة * والكياسة والنباهة * فيلسوف الفقهاء * وشيخ النبلاء * وفقهه المتصوفين * وبقية العاملين والصالحين المتصفين بصفات المنصفين * ولسان المنطقة والمتكلمين * ثاقب الفهم واسم الفكر بادی البشر . شارك في الفنون محققها والمعقول والتصوف أغلب عليه ولا سيما علم المنطق فانه أعرف أهل المغرب به غير مدافع قرأته عليه مرات فكان في لسانه كالخديد في يد داود عليه السلام كما لازمته في النحو والفقه والكلام وغير هامة طويلة وانتفعت به كثير اجزى خيراً تولى عضوية الشورى من لدن الدولة السابقة فكان مثال النزاهة طاهر الذيل ثم انتخب عضواً ثانياً في المجلس العلمي بالقرويين فكان لى كالعضو الاول . وازرة ثم صار خليفة للرئيس السابق فكان هو المتصرف في اكثر مدته ثم تولى الرياسة بعده ولازال شاغلاً لهذا المركز المهم في نظر الامة المغربية وانه لحقيق به اذ هو من أجل الشيوخ فضلاء واكثرهم نفعاً وللمكارم جمعاً . وفضل الشيخ كثير وبحره كبير انى بقى به قلم العاجز القصير . أخذ عن الشيخ جنون الكبير وطبقته وبعض تلاميذه كسيدى محمد بن التهامى الوزانى وقد شاركته في كثير من شيوخه وأجازنى

(١) قد توفي شيخنا ابن الحياط المترجم بعد ما عجز عن الدرس نحو خمس سنين يوم الاثنين ١٢ رمضان عام ١٣٤٣ ثلاث واربعين وبلا مائة والف وكان الرزء به عظيماً رحمه الله اه مؤلف

اجازة خاصة وعامة مشافهة ولا زال والحمد لله بقيد الحياة بمنصبه الرفيع مواظبا على درسه الفقهي الخليلي وهـ. وفي عقد السبعين فيما أظن بارك الله في انفاسه وأطال في العافية برد لباسه هـ

❦ أشهر مشاهير الشافعية بعد المائة الرابعة الى الآن ❦

❦ ٨٥١ أبو عبد الله الحسين بن الحسن الحليمي الجرجاني ❦

أحد أئمة الشافعية بماوراء النهر توفي سنة ٤٠٣ ثلاث وأربعمائة

❦ ٨٥٢ أبو محمد عبد الغني بن سعيد الازدي المصري ❦

حافظها الف كتاب الموءلف والمختلف وكتاب المشتبه قيل للدارقطني هل رأيت احداً يزجي علمه في الحديث قال شاب بمصر كانه شعلة من نار يقال له عبد الغني ولما بكى لفراقه المودعون عند خروجه من مصر قال لهم قد تركت لكم خلفا توفي سنة ٤٠٩ تسع واربعمائة عن سبع وسبعين

❦ ٨٥٣ أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه ❦

الحاكم المعروف بابن البيه الضبي الطهماني النيسابوري كان حافظا جليلا قال السبكي اتفق الائمة انه اعظم الائمة الحفاظ الذين حفظ الله بهم الدين اهـ وهو صاحب التصانيف الكثيرة بلغت الفا وخمسمائة جزء وفي المنح البادية ان تواليه بلغت خمسمائة ولا منافات اذ الاول عدد الاجزاء والثاني عدد التوايف كتاريخ نيسابور اعدود التواريخ على الفقهاء بفائدة وعلوم الحديث والاكيل ومزكي الاخبار والصحيحين وله المستدرك على الصحيحين الا انه تركه في المسودة فلذلك لم تتفق نسخه وقال الذهبي انما فيه جملة وافرة على شرطهما وجملة كبيرة على شرط أحدهما ولعل مجموع ذلك نحو نصف الكتاب وفيه نحو الربع صح سنده وان كان فيه غلة ونحو الربع مناكير وواهيات لا تصح وفي ذلك موضوعات وقال في المنح البادية وقصد بالمستدرك ضبط الزوائد على الصحيحين مما هو على شرطهما أو شرط أحدهما وقد

ادخل فيه عدة موضوعات حملة على تصحيحها اما التصعب لما رمى به من التشيع واما غيره فضلا عن الضعيف، وغیره. بل يقال ان السر في ذلك انه الفقه في آخر عمره وقد حصلت له غفلة وتغير وانه لم يتيسر له تحليله وتنقيحه ويدل له ان تساهله في خمسة الاول قليل جداً بالنسبة لباقيه ولذلك لا يعتمد الحفاظ احاديث المستدرك الا ما سلم تصحيحه او تحسينه مثل الذهبي او الحفاظ ابن حجر وله رحلتان مهمتان وشيوخه بنيسابور وحدها نحو الف شيخ فانظر رعاك الله ما وصل اليه الاسلام من عدد العلماء وسمع بغيرها من نحو الف آخر وكان مرحولا اليه لسعة علمه واتفاق الناس على فضله تولى القضاء مرة بعد مرة وتولى الوزارة والسفارة ولقب بالحاكم لتقلده القضاء توفي بنيسابور سنة ٤٠٥ خمس واربعائة عن اربع وثمانين سنة والبيع بكسر الياء المشددة بوزن قيم

٨٥٤ ﴿ أبو اسحاق ابراهيم بن محمد الاسفرائني ﴾

امام من ائمة الشافعية بما وراء النهر له التصانيف الجليلة ككتابه الكبير الذي سماه جامع الحل في اصول الدين والرد على الملحدين اخذ عنه القاضي ابو الطيب الطبري وبنيت له المدرسة المشهورة بنيسابور وهو واحد من بلغ حد الاجتهاد لتوفر شروط الامامة والتبحر فيه توفي سنة ٤١٨ ثمان عشرة واربعائة

٨٥٥ ﴿ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي ﴾

البغدادى امام كبير كثير العلم لا يساجل في الفقه واصوله والفرائض والكلام والحساب اشهر صيته وعنه اخذ العلم اكثر خراسان صنف في العلوم ودرس في سبعة عشر فنا توفي باسفرين بلده سنة ٤٢٩ تسع وعشرين واربعائة كان ذامال وثروة انتقها في العلم ولم يكتسب من العلم شيئاً

٨٥٦ ﴿ أبو نعيم احمد بن عبد الله بن احمد الاصبهاني ﴾

الحافظ الصوفي الامام الجليل جمع الله له علوم الرواية والنهاية في الدراية له التصانيف

العظيمة فى الحديث والتاريخ كستخرج الصحيحين والحلية وغيرها من حوله الى
من الافاق توفى سنة ٤٣٠ ثلاثين وأربعمائة

٨٥٧ ﴿ أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبرى ﴾

انتهت اليه رئاسة العلم ببغداد كان ثقة فاضلاً صادقاً أدبياً ورعاً واسع العلم وكان له
شعر على طريق الفقهاء ومساجلة مع المعرى وكان قاضياً بربيع الكرخ ورعاً ذكر
السمعاني في ترجمة أبي اسحاق علي بن احمد اليزي انه كان له قيص وعامة بينه وبين
أخيه اذا خرج ذاك قعد هذا في البيت قال السمعي وسمعت يوماً يقول وقد دخلت
عليه مع علي بن الحسين الغزنوي الواعظ داره فوجدناه عرياناً متأزراً بمنزلة فاعتذر
من المعرى وقال نحن اذا غسلنا ثيابنا نكون كما قال القاضي أبو الطيب

قوم اذا غسلوا ثياب جملهم * لبسوا البيوت الى فراغ الغاسل

عاش الطبرى مائة سنة وستين لم يخل عقله ولا تغير فهمه يفنى ويستدرك على
الفقهاء الخطا ويقضى ببغداد ويحضر المواكب في دار الخلافة الى ان مات تفقه
بشامل ثم ارتحل لنيسابور ثم ببغداد وعنه أخذ العراقيون له كتب كثيرة عديمة النظير
في الخلاف والمذهب والجلد له مناظرات مع القدوري والطالقاني الحنفيين توفى
سنة ٤٥٠ خمسين وأربعمائة

٨٥٨ ﴿ أبو الحسن علي بن محمد الماوردي البصرى ﴾

ثم البغدادي كان واسع التبحر في العلوم سيما الفقه والاصول والتاريخ والسياسة
والادب له تصاليف نادرة المثال كالحاوي في الفقه في عشر مجلدات والاحكام
السلطانية مثل فيه الهيئة الاجتماعية من الخليفة الى الوزارة والعمال الى طبقات العامة
فقاس وعلل وتفاسف ماشاء مما دل على سعة مداركه الآن الخيال اغلب عليه
من الحقائق وله قانون الوزارة وسياسة الملك وأدب الدين والدنيا متداول ولم يقض
ببلدان كثيرة ثم ببغداد ولم يظهر تصانيفه في حياته بل دسها على جودتها الى ما بعد

وفاته وله تفسير مهم توفي سنة ٤٥٠ خمسين وأربعمائة

٨٥٩ ﴿ أبو عبد الله الحسين بن نصر المعروف بابن خميس ﴾

الكعبي الموصل تاج الاسلام مجد الدين صاحب التصانيف الكثيرة توفي بسلاطه الموصل سنة ٤٥٢ اثنتين وخمسين وأربعمائة

٨٦٠ ﴿ أبو عاصم محمد بن احمد الهروي ﴾

العبادي مؤلف المبسوط والزيادات والهادي معروف بتعويض العبارة كاستاذه ابي اسحاق الاسفرايني وهناك ابتداء هرم العلوم توفي سنة ٤٥٨ ثمان وخمسين واربعمائة .

٨٦١ ﴿ أبو بكر احمد بن الحسين البيهقي ﴾

النيسابوري احد ائمة المسلمين الحافظ الكبير الناشر للسنة القانع من الدنيا بالقبائل الذهاب على سيرة السلف القائم بنصرة مذهب الشافعية فروعا واصلا كان جبلا من جبال العلم روى عن الامام الحاكم وغيره لمرحلة مهمة وعلم واسع ورواية كثيرة وكتب منتشرة كالسنن والمعرفة والمبسوط في نصوص الشافعي وقد بلغت كتبه الف جزء كلها غرر ولا سيما السنن الكبرى والصغرى والسنن والاثار والمعرفة فهي من الكتب المهمة في الحديث والفقه قال امام الحرمين كل الشافعية للشافعي منة عليهم الا البيهقي فله المنة على الشافعي جمع نصوص الشافعي في احدى عشرة مجلدة ولد سنة ٣٨٤ وتوفي سنة ٤٥٨ ثمان وخمسين واربعمائة رحمه الله

٨٦٢ ﴿ أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد الفوراني المروزي ﴾

صاحب التصانيف كالعدة والابانة شيخ اهل مرو توفي سنة ٤٦١ احدى وستين واربعمائة

٨٦٣ ﴿ أبو علي الحسين بن محمد المروزي ﴾

الشهير بقاضي حسين كان اماماً كبيراً صاحب وجوه غريبة في المذهب له تعليقة

فى الفقه شهيرة ومهما قال امام الحرمين والغزالى القاضى فاما عنياه أخذ عن القفال وغيره وصنف فى الاصول والفروع والخلاف توفى سنة ٤٦٢ اثنتين وستين وأربعمائة

٨٦٤ ﴿ أبوبكر احمد بن على الخطيب البغدادى ﴾

الحافظ الكبير أحد اعلام الاسلام ومهرة الحديث صاحب التصانيف المنتشرة قال فيه شيخه أبو اسحاق الشيرازى انه نظير الدارقطنى كانت له ثروة طائلة وكرم حاتمى وقف جميع كتبه وماله عند موته كان حنبلياً ثم انتقل شافعيّاً توفى سنة ٤٦٣ ثلاث وستين وأربعمائة

٨٦٥ ﴿ أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيرى ﴾

امام جليل جمع بين علم الفقه والتصوف والتفسير والحديث والاصول والادب والشعر والكتابة جامع بين الشريعة والحقيقة أصله من العرب الذين قدموا خراسان رحل الى نيسابور فاخذ التصوف عن أبى على الدقاق وصناعة الوعظ وأخذ الاصول عن ابن فورك واخذ الفقه عن أبى بكر الطوسى وأبى اسحاق الاسفرائينى وجمع بين طريقى الاسفرائينى وابن فورك وبرع فى العلوم وصنف التفسير الكبير من اجود التفاسير والرسالة المشهورة المطبوعة فى رجال التصوف وسمع الحديث ببغداد والحجاز وكانت له مجالس وعظ ومجالس سماع الحديث وكان ثقة مأمونا اشعريا شافعيّاً توفى سنة ٤٦٥ خمس وستين وأربعمائة

وكان ولده أبو نصر عبد الرحيم اماماً كبيراً اشبه اياه فى علومه ومجالسه. ومن

شعر أبى القاسم

ومن كان فى طول الهوى ذاق سلوة * فانى من لىلى لها غير ذائق

واكثر شئ نلت من وصلها * أمانى لم تصدق كخطفة بارق

٨٦٦ ﴿ أبو اسحاق ابراهيم بن على الفيروز ابادى ﴾

الشيرازى يضرب به المثل فى الفصاحة والمناظرة ويشبهونه بآبن سريج فى تاصيل

الفقه وتفرّعه ويحاكيه في انتشار التلاميذ له مناظرات مع الدامغانى الحنفى ولاء نظام الملك المدرسة النظامية على شاطيء دجلة فكان يدرس بها الف التنبيه والمذهب في الفقه والنكت في الخلافات واللمع وشرحها والتبصرة في الاصول والمعونة في الجدل وله الشعر الحسن وفيه يقول عاصم شاعر بغداد

تراه من الذكاء نحيف جسم * عليه من توقده دليل

اذا كان الفتى ضخم المعالي * فليس يضره الجسم النحيل

وكان في غاية من الورع والتشدد في الدرس وعاش فقيراً صابراً ومع هذا فهو حسن المجالسة طلق الحيا ومحاسنه أكثر من أن تحصى توفي سنة ٤٧٦ ست وسبعين وأربعمئة

٨٦٧ ﴿ أبو نصر عبد الله بن محمد المعروف بابن الصباغ ﴾

فقيه العراقيين في وقته أول من درس بنظامية بغداد وبعد عزله عنها تولى أبو اسحاق السابق ثم بعد موت أبي اسحاق أعيد لها وكان يضاهيه وتقدم عليه في معرفة المذهب وكانت الرحلة اليه من البلاد ثقة حجة صالح كما في ابن خلكان وانتهت اليه رئاسة الشافعية ببغداد ألف الشامل وهو من أجود كتب الشافعية واصحها نقلاً واثبتها ادلة والكامل وعدة العالم والطريق السالم وكفاية السائل وغيرها توفي سنة ٤٧٧ سبعم وسبعين وأربعمئة

٨٦٨ ﴿ أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله الجويني ﴾

المعروف بامام الحرمين امام نيسابور بل امام المشرق كله في الفقه والكلام والاصول جاور بمكة أربع سنين ومن هنا تلقب بامام الحرمين ولما عاد الى نيسابور بنى له نظام الملك المدرسة النظامية ألف البرهان في الاصول والنهاية في الفقه قال ابن السبكي لم يوف مثلها في المذهب اثني عليه معاصره أبو اسحاق الشيرازي وغيره توفي سنة ٤٧٨ ثمان وسبعين وأربعمئة

٨٦٩ ﴿ أبو سعيد عبد الرحمن بن مامون ﴾

المتولى صاحب التتمة أحد أئمة رفقاء الشأن بعيد الصيت له مصنفات توفى سنة ٤٧٨ ثمان وسبعين وأربعمائة

٨٧٠ ﴿ أبو المظفر منصور بن احمد بن عبد الجبار التميمي ﴾

المعروف بابن السمعاني (١) كان اماماً جليلاً ونوه به الشافعية كثيراً خصوصاً حيث كان حنفياً يناضل عن مذهبه ثلاثين سنة ثم رجع شافعيًا ورجوعه رجعت العائلة السمعانية كلها شافعية وعلى كل حال فهو رفيع القدر طبق ذكره الافاق فقيه محدث له تفسير حسن والقواطم في الاصول والبرهان في الخلاف به نحو الف مسألة وغيره وكان رجوعه عن مذهب الحنفية بمحضر أئمة الفرقين في دار ولى البلد ملكاً سنة ٤٦٨ وحصل تشويش للعامة وأغلق باب الجامع الاقدم وترك الشافعية الجمعة الى أن خرج عن مرو الى نيسابور فاستقبلوه فيها استقبالاً حسناً وانزلوه في عز وتكرمة ثم بعد سكون الهيعة عاد الى مرو وجلس للتدريس في مدرسة الشافعية وعلا شأنه وكان يقول ما حفظت شيئاً فنسيته توفى سنة ٤٨٩ تسع وثمانين وأربعمائة

٨٧١ ﴿ أبو الفتح سهل بن احمد بن علي الارغياني ﴾

الامام الكبير المقدار علماً وزهداً قرأ على القاضي حسين حتى قال ما علق أحد طريقتي مثله وعلى امام الحرمين وناظر في مجلسه وارتضى كلامه وتقبل قضاء ارغيان بفتح الهمزة وكسر الغين المعجمة ناحية نيسابور ورحل للحجاز والعراق والجلال وسمع شيوخاً عدة وسمعوا منه وأشار عليه الشيخ العارف الحسن السمعاني بترك المناظرة فتركها وعزل نفسه عن القضاء وبني للصوفية دويرة من ماله وأقام بها مشغولاً بالتصنيف والعبادة توفى سنة ٩٩٠ تسع وتسعين وأربعمائة

(١) السمعاني بفتح السين المهملة نسبة الى سمعان بن نعيم اه ابن خلكان

٨٧٢ ﴿ أبو المحاسن عبد الواحد بن اسماعيل (١) الروياني ﴾

يضر به المثل في الحفظ وكان نظام الملك يعظمه كثيراً ألف البحر جمع فيه فروع الخاوي للماوردي مع فروع تلقاها عن أبيه وجده قتله الملاحدة ببلده آمل سنة ٥٠٢ اثنين وخمسة ويحكى عنه أنه قال لواحترقت كتب الشافعي لاملينها من حفظي

٨٧٣ ﴿ أبو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي ﴾

حجة الاسلام واشهر الاعلام برع في المذهب والخلافات والجدل والاصول والمنطق والحكمة والفلسفة وصفه شيخه امام الحرمين بأنه بحر مقدف تولى تدريس النظامية ببغداد له في المذهب البسيط والوسيط والوجيز والخلاصة وفي الاصول المستصفي وهو من أحسن مالف فيه حسن الاسلوب فصيح العبارة وقد طبع وله فيه أيضاً المنحول وبداية الهداية والمشاخذ في الخلافات وشفاء الغليل في بيان مسائل التعليل ومن أفضل مؤلفاته احياء علوم الدين بل من أحسن مالف في الاسلام في بابه وهي في فلسفة علوم الدين وله كتب غيرها وقد زهد في آخر عمره وتجرد للعبادة سنة ٤٨٨ وحبس وذهب للشام فاشتغل بالدروس ثم انتقل لبيت المقدس ثم الاسكندرية ثم الى طوس ثم عاد الى نيسابور للتدريس بالنظامية ثم تزهد في آخر عمره الى أن مات ولم ينجح بمده في الاسلام جامع لاشتات العلوم مثله الا ما كان من علم الحديث فلم يكن فيه بالمكانة التي تناسب قدره ولو أنه لم يتساهل في أحاديث الاحياء لما وجد الطاعنون اليها سيدلا ولد بطوس سنة ٤٥٠ وتوفي بالطابران سنة ٥٠٥ خمس وخمسة

٨٧٤ ﴿ أبو الحسين علي بن محمد الطبري ﴾

عماد الدين الكيا الهراصي مدرس النظامية ببغداد كان اماماً نظاراً محدثاً يستعمل

١٥ الروياني يضم الرء وسكون الواو وفتح المثناة تحت نسبة الى بلاد بطبرستان اه ابن خاكان

الحديث في مناظرته ويقول اذا جالت فرسان الاحاديث في ميادين الكفاح طارت
روس المقائيس في مهاب الرياح لهبا ع اطلع أخذ عن امام الحرمين وكان رفيق
الغزالي في الطلب بل فضله عليه علماً توفي سنة ٥٠٤ أربع وخمسة مائة عن نحو مائة
سنة والكيما بكسر الهمزة والكاف وسكون اللام وآخره مقصور والهراسي
كالعبادي بسين مهملة

٨٧٥ ﴿ أبو بكر محمد بن احمد الشاشي ﴾

المعروف بالمستظهرى الامام الكبير ولد بميافارقين وكان حافظاً للذهب ورعا زاهداً
له تصانيف كاشافي شرح مختصر المزني والمستظهرى والمعتمد وغيره توفي سنة
٥٠٧ سبع وخمسة مائة

٨٧٦ ﴿ أبو الفضل محمد بن طاهر بن علي المقدسى ﴾

الحافظ المشهور المعروف بابن القيسراني كان أحد الرحالين في طلب العلم والحديث
لاقطار الارض ثم استوطن همدان له مصنفات غزيرة المادة كالاطراف التي له
على الكتب الستة وكتاب الانساب وهو الذي ذيله أبو موسى المديني وكان له
معرفة بالتصوف وتفنن وتاليف فيه وله الشعر الحسن أخذ عنه حفاظ وقته توفي
سنة ٥٠٧ سبع وخمسة مائة ببغداد عن تسع وخمسين سنة

٨٧٧ ﴿ أبو القاسم وأبو محمد الحسن بن مسعود (١) الفراء البغوى ﴾

محبي السنة مؤلف المصاييح في أحاديث الاحكام وشرح السنة وهما من مواد
الفقه العامة وفي ما قرب من هذا التاريخ الف أبو القاسم الزيدوني في الاندلس
كتابه في أحاديث الاحكام وأبو العباس بن أبي مروان ثم تلاهما عبد الحق
الاشبيلي المتوفى سنة ٥٨٢ ولعل البغوى اسبق لهذه المزية في المتأخرين وله

(١) الفراء نسبة الى عمل الفراء وبعيها والبغوى بفتح الباء الموحدة والفين المعجمة نسبة
الى بلدة بخراسان بين مرو وهرات يقال لهم بقشور بفتح الموحدة وسكون المعجمة وضم
الشين المعجمة نسبة على غير قياس اه من المنح البادية

التهذيب والفتاوى وغيرها كان اماما جليلا قويا محدثا مفسرا جامعا بين العلم والعمل
سالكا سبيل السلف توفي سنة ٥١٦ ست عشرة وخمسمائة وفي المنح سنة عشر
 وخمسمائة عن ثمانين سنة بمرور الرود محل اقامته رحمه الله

٨٧٨ ﴿ أبو الحسن عبد الغافر بن اسماعيل الفارسي ﴾

الحافظ سبط القشيري النيسابوري خطيبها له المفهم لشرح غريب مسلم وتاريخ
نيسابور وغيره من التاليف المفيدة توفي سنة ٥٢٩ تسع وعشرين وخمسمائة

٨٧٩ ﴿ أبو سعيد محمد بن يحيى بن منصور النيسابوري ﴾

الامام الشهير له شرح على الوسيط للفرالي اسمه المحيط والانصاف في مسائل
الخلافا وغيرها قتله الغز سنة ٥٤٨ ثمان وأربعين وخمسمائة

٨٨٠ ﴿ أبو الوقت عبد الاول بن أبي عبد الله عيسى السجزي ﴾

البغدادى المدرس بنظامية بغداد علامة مكثار على الاسناد ملحق الا صاغر
بالاكابر هو في سندنا اصحيح البخارى فهو يرويه عن أبي الحسن عبد الرحمن
الداودى سنة ٤٦٥ خمس وستين وأربعمائة وكان أبو الوقت صالحا يلقب عليه
الخير ولد بهرات سنة ٤٥٨ ثمان وخمسين وأربعمائة وتوفي سنة ٥٥٣ ثلاث وخمسين
 وخمسمائة ببغداد وهو آخر من روى عن الداودى ورواه عن أبي الوقت الشيخ
أبو جعفر محمد بن هبة الله بن المكرم الصوفى سنة ٥٥٣ ثلاث وخمسين وخمسمائة
في النظامية ببغداد رحمهم الله والسجزي نسبة الى سجستان على غير قياس وكانت
 وفاة أبي جعفر بن هبة الله الراوى عن أبي الوقت في بغداد سنة ٦٢١ احدى
 وعشرين وستمائة

٨٨١ ﴿ أبو القاسم على بن أبي محمد الحسن بن هبة ﴾

المعروف بابن عساكر الحافظ الشهير ومن أعيان فقهاء الشافعية له رحلة واسعة جمع
 فيها ما لم يتفق لغيره رفيق أبي سعد السمعاني في الرحلة خرج البخاريج وصنف

التصانيف له تاريخ دمشق في ثمانين جزءاً ويوجد منه في خزانة المواسين بمراكش سبعة وعشرون جزءاً كبيراً من تجزئة نيف وثلاثين عاينته بنفسى توفي سنة ٥٧١ احدى وسبعين وخمسمائة عن اثنين وسبعين

٨٨٢ ﴿ أبو العباس الخضر بن نصر بن عقيل الاربلى ﴾

الفقيه العارف بالمذهب الشافعى بنى له الامير سرفكين مدرسة باربل سنة ٥٣٣ وهو اول من درس بأربل وشرفها المذهب له تصانيف حسنة في التفسير والفقه وجمع خطب النبي صلى الله عليه وسلم فكانت ستاوعشرين خطبة مسندة واتفق بعلمه خلق كثير على ورعه وعبادته وزهده وتقله توفي سنة ٥٦٧ سبع وستين وخمسمائة

٨٨٣ ﴿ أبو المعالى معسود بن محمد بن معسود النيسابورى ﴾

الطريثى الملقب قطب الدين تفتحه بنيسابور ومرو وقدم بغداد ووعظ بها ودمشق كذلك ثم تولى التدريس في ملف وهذان وتفرد برياسة الشافعية له كتاب الهادى اقصر فيه على المشهور وما به الفتوى وجمع عقيدة لصالح الدين الايوبى كان يحفظها ويعلمها اولاده توفي سنة ٥٧٨ ثمان وسبعين وخمسمائة

٨٨٤ ﴿ أبو موسى محمد بن أبى بكر عمر المدينى الاصبهانى ﴾

الحافظ المشهور امام عصره في الحفظ والمعرفة له في الحديث وعلومه تواليف مفيدة وكتاب المغيث في مجلد كمل به كتاب الغريين للهروى واستدرك عليه وهو كتاب مهم رحل رحلة مهمة ورجع الى اصبهان بعلم كثير توفي سنة ٥٨١ احدى وثمانين وخمسمائة عن ثمانين سنة

٨٨٥ ﴿ أبو بكر محمد بن موسى ابى عثمان الحازمى الهمدانى ﴾

زين الدين الحافظ المتقن العبد الصالح روى عن أبى الوقت عبد الاول المتقدم وطبقته ورحل في طلب العلم الى اقطار بعيدة وغلب عليه الحديث فصنف فيه كتاباً

مفيدة كالنسخ والمنسوخ في الحديث وكتاب الفیصل فی مشتبیه النسبة والعجالة في النسب وكتاب ما اتفق لفظه واختلف معناه في الاماكن والبلدان المشتبهة في الخط وغير ذلك واستوطن بغداد وتوفي بهاسنة ٥٨٤ أربع وثمانين وخمسمائة عن ست اوسم وثلاثين سنة في شبابه رحمه الله وقد فرق كتبه على اصحاب الحديث

٨٨٦ * ابو عمرو عثمان بن عيسى الماراني *

ضياء الدين من اعلامهم بالمذهب والاصول شرح المذهب في عشرين مجلداً ولم يكمله سماه الاستقصاء لم يسبق لمثله وشرح الدع وغيرها توفي سنة ٦٠٢ اثنين وستمائة

٨٨٧ * ابو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن التيمي البكري *

فخر الدين الامام الرازي ابن خطيب الري ذو الشهرة الذائعة والتصانيف البارعة التي هجرت بها كتب المتقدمين ذواليد الطولي في العلوم الفلسفية والفقهية والعربية والوعظ يعظ باللسانين العربي والعجمي ورجع بسببه خلق كثير من الكرامية وغيرهم الى السنة شددت اليه الرحلة من الافاق له التفسير الكبير العديم النظير والمطالب العالية ونهاية العقول والمحصول وشرح وجيز الغزالي وسقط الزندلابي العلاء المعري وغيرها في الطب والحكمة والعريية وغير ذلك وهو ممن يفخر به الاسلام توفي سنة ٦٠٦ ست وستمائة بمدينة هرات عن اثنين وستين سنة وهو مخترع الترتيب الموجود في كتبه

٨٨٨ * ابو السعادات محمد الدين المبارك *

محمد بن محمد الشيباني الجزري المعروف بابن الاثير عالم محقق له تواليف خدم بها الاسلام والفقه كجامع الاصول جمع فيه ما في الكتب الستة والنهاية في شرح الغريب وكتاب الانصاف في الجهم بين الكشف والكشاف للثعلبي والزنجشري وشرح مسند الشافعي كان رئيس ديوان صاحب الموصل عز الدين ثم انه أقعد في آخر ايامه وياشر طبيب مغربي علاجه حتى ظهر له الشفاء غير أنه في الاخر أبى من اتمام

العلاج وصرف الطيب وارضاه فلما لاه اخوه قال ان المرض اغرنى اذ كان لى
عذراً عن الوقوف بباب الامراء فصاروا ياتوننى ان احتاجوا الى ولو كنت صحيحاً
لذهبت اليهم فالعزمع المرض خير من الذل والعافية وهو اول من سمعت انه عمل
برنامجاً لكتابه جامع الاصول على حروف الهجاء واتقنه أى اتقان وذلك أعظم
سهل الانتفاع بالكتب توفي سنة ٦٠٦. ست وستائة (١)

٨٨٨ ﴿ أبو حامد محمد بن يونس بن محمد بن معة عماد الدين ﴾
امام وقته فى الفقه والاصول والخلاف وكان له صيت عظيم قصده الفقهاء من اقطار
شامسة وتخرج عليه الائمة له المحيط وشرح الوجيز وغيرها انتهت اليه رياسة الشافعية
بالموصل وهو سبب انتقال نور الدين أتابك الموصلى عن الحنفى الى الشافعى توفي
سنة ٦٠٨ ثمان وستائة

٨٨٩ ﴿ أبو حامد محمد بن ابراهيم السهلى ﴾
الجارمى معين الدين امام متقن له الكفاية من أحسن كتبهم وايضاح الوجيز وغيره
توفي سنة ٦١٣ ثلاث عشرة وستائة

٨٩٠ ﴿ أبو القاسم عبد الكريم بن محمد القزوينى الرافعى ﴾
له تاليف مفيدة كفتح العزيز فى شرح وجيز الغزالى وهو عند الشافعية لا مثل له
وله كتاب المحمود فى الفقه وصل الى الصلاة فقط فى ثمان مجلدات وشرح مسند
الشافعى وغيره وصل درجة الاجتهاد توفي سنة ٦٢٣ ثلاث وعشرين وستائة

٨٩١ ﴿ ابو عمرو عثمان بن الصالح الكردي الموصلى ﴾
ثم الدمشقى تقي الدين أحد ائمة المسلمين فقهاً وحديثاً وتفسيراً ودينياً وله تاليف
مفيدة مشهورة منها كتاب علوم الحديث وغيره توفي سنة ٦٤٣ ثلاث وأربعين

(١) وابن الاثير ثلاثه اخوة أحدهم هذا فقيه محدث والثانى ابو الحسن على عالم مؤرخ
صاحب مروج الذهب وغيرها والثالث ابو العتق نصر الله اديب كاتب وكلهم وزراء كتاب اه مؤلف

وستائة له الفتاوى المسددة والمشاركة التامة

٨٩٢ * أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي المنذري *

زكى الدين حافظ وقته حديثاً وفقهاً ونخبتهم زهداً وعملاً ذوالتصانيف والعلم الواسع كان مفتي مصر فلما دخلها عز الدين بن عبد السلام قال لاجابة للناس في الفتوى ولا أتقدم أمامه كما ان ابن عبد السلام كان يحضر مجلسه لسماع الحديث توفي سنة ٦٥٦ ست وخمسين وستائة

٨٩٣ * أبو محمد عز الدين عبدالعزيز بن عبد السلام السلمي *

شيخ الاسلام المقدسي ثم الدمشقي ثم المصري الملقب سلطان العلماء الذي قال فيه ابن عرفة لا ينعقد الاجماع دونه يعني في وقته وهي شهادة له بالاجتهاد مطلع على حقائق الشريعة ودقائقها عارف بمقاصدها أمر بالمعروف نهى عن المنكر ازال كثيراً من البدع كدق السيف على المنبر الذي كان الخطباء يفعلونه وصلاحي الرغائب والنصف من شعبان ومنع منهما ولما استعان سلطان وقته بالفرنج وأعطاهم صيدا أسقطه من الخطبة وكذلك فعل أبو عمرو بن الحاجب وخرجا من دمشق الى مصر سنة ٦٣٩ تسع وثلاثين وستائة فأكرمه ساطانها نجم الدين ايوب وولاه قضاءها ثم استقال ولزم بيته وكان ممثلاً الامر وقضاياه في النهي عن المنكر معه كثيرة في الطبقات وغيرها وتبديره هزم التتار وقضيته في بيع الممالك الذين كانوا ملوك مصر غربية ولما امتنعوا خرج من مصر يريد الشام فتبعه أهلها علماءهم وكبارهم وصغارهم ونساؤهم حتى تبعه السلطان ورده وباعهم وفرق ثمنهم في وجوه الخير وهذا مما أظنه لم يقع لغيره له تاليف كالتواعد الكبرى واختصارها ومجاز القرآن والتفسير والامالي في أدلة الاحكام والجمع بين الحاوي والنهاية والفتاوى وغيرها توفي سنة ٦٦٠ ستين وستائة

٨٩٤ * أبو سعد أو أبو سعيد عبد الكريم بن أبي المظفر السمعاني *

المروزى واسطة عقد البيت السمعاني وعينهم الباصرة ويدهم الناصرة وبه كملت سيادتهم ورياستهم رحل الى شرق الارض وغربها فى طلب العلم بل وشمالها وجنوبها وأخذ عن أعلامها وجالسهم واقبدي بهم تزايد شيوخه على أربعة آلاف صنف التصانيف المفيدة توفى بمرو سنة ٥٦٢ اثنين وستين وخمسمائة .
وكان أبوه كذلك محدثاً فقيهاً نظاراً له عدة تصانيف توفى سنة عشر وخمسمائة وتقدمت ترجمة جده أبى المظفر

٨٩٥ ﴿ أبوسعبد عبد الله بن محمد بن هبة الله الشهير بابن غضرون ﴾

التميمي الموصلى نزيل دمشق وقاضى القضاة بها له صفة المذهب والانتصار والمرشد والذريعة فى معرفة الشريعة وهو غير كتاب الذريعة الى مكارم الشريعة فهو لابى القاسم الراغب الاصبهاني وله كتاب التيسير فى الخلاف وغيره

٨٩٦ ﴿ أبوالحسن على بن أبى على بن محمد التغلبى ﴾

سيف الدين الامدى الاصولى المتكلم كان أول اشتغاله حنبلياً ثم رجع شافعيّاً قرأ ببغداد ثم بالشام ولم يكن فى زمنه أحفظ منه للمعقول ثم نزل بمصر ونشر فيها علمه قال فيه عز الدين ماعلنا قواعد البحث الامنه وقل لوورد على الاسلام متزندق يشكك ماتهـ ين لمناظرته غير الامير ومع ذلك أخرجه من مصر وسبب اخراجه ان بعض أهل حرفته العلمية حسدوه فكتبوا محضراً بزندقته ثم وضعوا خطوطهم عليه ولما وصل لبعض الفضلاء الاحرار كتب عليه

حسدوا الفتى اذ لم ينالوا سعيه * فالقوم اعداء له وخصوم

كتبه فلان. ولما رأى ذلك سيف الدين خرج مستخفياً الى حماة وبها نشر علمه وله نحو عشرين مؤلفاً كالأحكام فى أصول الأحكام من أحسن ما ألف فى أصول الفقه وابكار الافكار فى الكلام وغيرهما وذكر له ابن أبى صبيعة فى طبقات الاطباء كتباً غريبة لم يذكرها ابن خلكان فانظرها ثم رتب فى المدرسة العزيزية بدمشق

ثم عزل عنها لسبب اتهم فيه وبقي منزلاً في بيته الى أن توفي في دمشق سنة احدى وثلاثين وستمائة ٦٣١ عن نحو ثمانين سنة وتثاليفه سارت بها الركبان . والامدى نسبة لامد بكسر الميم مدينة كبيرة بديار بكر

٨٩٧ ﴿ أبو زكرياء يحيى بن شرف بن مري النوى ﴾

يحيى الدين وامام المسلمين المولود بنوى سنة ٦٣١ احدى وثلاثين وستمائة أدرك درجة عالية في الحديث والفقه واللغة وله التصانيف المفيدة كشرح صحيح مسلم ومختصر الرافعي وهو الروضة والاذكار ومختصر الروضة وهو المنهاج وله أحزاب وتثاليف مهمة في الدين وقد أدرك رتبة اجتهاد الفتوى وهو الترجيح في الاقوال كانت وفاته في القرن السابع لم يذكرها في الطبقات

٨٩٨ ﴿ أبو الخير عبدالله بن عمر البيضاوى ﴾

ناصر الدين امام متكلم أصولى فقيه مشارك مؤلف الطوابع والمصباح في أصول الدين والغاية القصوى في الفقه والمنهاج في الاصول واختصار الكشاف تفسير مشهور وهو انوار التنزيل وأسرار التأويل وزاد على الكشاف علماً جماً وشرح المصابيح للبعوى في أحاديث الاحكام ولى قضاء القضاة بشيراز فكانت له سمعة عالية ونزاهة كاملة لزهده وورعه توفي سنة ٦٩٨ ثمان وتسعين وستمائة

٨٩٩ ﴿ أبو العباس احمد بن محمد بن على بن الرفعة ﴾

الامام نجم الدين شافعى زمانه صاحب التصانيف له شرح الوسيط والكفاية في شرح التنبيه وغيرهما ومن فتاويه المشددة لما زينت القاهرة سنة ٧٠٢ حرم النظر الى تلك الزينة قائلاً لان المقصود منها النظر توفي رحمه الله سنة ٧١٠ عشر وسبعمائة

٩٠٠ ﴿ محمود بن مسعود بن مصلح الفارسي ﴾

قطب الدين الشيرازي بهاولد ثم سكن تبريز كان يتقن فنوناً حتى الشعبه وصف

شرح مختصر ابن الحاجب الاصلى وشرح المفتاح وكلمات ابن سينا فى الحكمة وغيرها
توفى سنة ٧١٠ عشر وسبعائة

٩٠١ ﴿ ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الشهير برضى الدين ﴾
الطبرى المكي شيخ الاسلام مسند الحجاز وامام الشافعية ببيت المقدس مات
بمكة سنة ٧٢٢ اثنين وعشرين وسبعائة

٩٠٢ ﴿ محمد بن على بن عبد الواحد كمال الدين بن الزملى ﴾
قاضى القضاة الامام العلامة قال فيه الذهبى عالم العصر من بقايا المجتهدين ومن
أذكاء أهل زمانه له التصانيف وتخرج به الاصحاب توفى سنة ٧٢٧ سبع وعشرين
وسبعائة انتهت اليه رئاسة الشافعية فى وقته

٩٠٣ ﴿ أبو محمد القاسم بن محمد بن يوسف البرزالى ﴾
علم الدين الاشيبلى ثم الدمشقى امام محدث مؤرخ مسند وقته له تاريخ جليل
صلة لتاريخ أبى شامة له نحو ثلاثة آلاف شيخ فى رحلاته وكثير منهم أخذ عنه
اجازة توفى فى خليف بين الحرمين سنة ٧٣٩ تسع وثلاثين وسبعائة

٩٠٤ ﴿ محمد بن ابراهيم بن سعد الله بن جماعة الكنانى الحموى ﴾
ثم المصرى بدر الدين شيخ الاسلام وقاضى القضاة بمصر والشام متميز على
معاصريه فقهاً وتفسيراً وعنى بالرواية وشارك فى العلوم فتبحر فيها وصنف وبعد
صيته وحدث فى القضاء بالقطرين سيرته توفى سنة ٧٣٣ ثلاث وثلاثين وسبعائة
عن أربع وتسعين سنة

٩٠٥ ﴿ أبو عبد الله محمد بن احمد بن عثمان بن قايماز التركمانى ﴾
الفارق الاصل الدمشقى المشهور بالذهبي شمس الدين شيخ المحدثين وقدة الحفاظ
والقراء محدث الشام ومؤرخه أخذ عن ازيد من الف ومائتين من الاعلام ذكرهم
فى معجمه الكبير وعدل وجرح وصحح وعلل واستدرك وافاد واتقى واختصر

كثيراً من كتب المتقدمين وصف الكتب المفيدة كتاريخ الاسلام والميزان ومصنفاته تقارب المائة سارت بها الركبان توفي سنة ٧٤٨ ثمان وأربعين وسبعمائة

٩٠٦ * أبو سعيد خليل بن كيكلدى بن عبد الله العلائي *

صلاح الدين الدمشقي العلامة الحافظ النادر المشال حفظاً واثقاً وتالياً صاحب التوالم والمصنفات في الحديث والفقہ قف على اسمائها في ذيل تذكرة الحافظ للحسيني توفي بيت المقدس سنة ٧٦١ احدى وستين وسبعمائة

٩٠٧ * أبو الحسن علي بن أيوب ابن منصور بن وزير الخواص *

المقدسي علاء الدين شهر بعليان حافظ متقن فقهاً وحديثاً وعربية أحد فقهاء الشافعية ومدرس القدس الشريف بالصالحية اختلط قبل موته بمدة توفي سنة ٧٤٨ ثمان وأربعين وسبعمائة وقد أناف على الثمانين

٩٠٨ * أبو حفص عمر بن مظفر بن عمر بن محمد الوردى الحلبي *

الملقب زين الدين كان متفتناً في العلوم شاعراً من الطبقة العليا له تصانيف كثيرة توفي سنة ٧٤٩ تسع وأربعين وسبعمائة

٩٠٩ - أبو الحسن علي بن عبد الكافي السبكي المصري -

الشامى تقى الدين الفقيه المحدث الاصولى النظار ترجمه ولده عبد الوهاب فى الطبقات بورقات والسيوطى وغيره وله تاليف واقوال فى المذهب ومن أقراء الفضلاء بالعلم والفضل ولى قضاء الشام وتوفى بمصر سنة ٧٥٦ ست وخمسين وسبعمائة

٩١٠ - عضد الدين عبد الرحمن بن عبد الغفار اللايحي -

العلامة المشهور ذوالتلاميذ الكبار كالسعد والضياء الجامى والتاليف المهمة كشرح ابن الحاجب الاصلى والمواقف وغيرها مات سجيناً سنة ٧٥٦ ست وخمسين وسبعمائة

٩١١ - أبو عبد الله محمد بن محمد بن احمد شهر بابن الزملى كاتى -

عماد الدين الصدر الكبير والعلم الشهير الدمشقي توفي سنة ٧٦٢ اثنين

وستين وسبعائة

٩١٢ ﴿ أبو عمر عبدالعزيز بن بدر الدين بن جماعة الكنانى ﴾

المشهور بالعز بن جماعة قاضى القضاة المصرى صنف التصانيف الكثيرة وانتفع
الناس به تدريساً وافناء وقضاء له المنسك الكبير على المذاهب الاربعة توفى بمكة
سنة ٧٦٧ سبع وستين وسبعائة

٩١٣ ﴿ أبو محمد عبد الله بن اسعد بن على اليماني اليافي ﴾

الرجل الصالح صاحب المصنفات العديدة والنظم الكثير توفى بمكة سنة ٧٦٧
سبع وستين وسبعائة

٩١٤ ﴿ تاج الدين عبد الوهاب بن على السبكي ﴾

قاضى القضاة ولد بمصر وقرأ بالشام على والده وعلى المذى والذهبي وله تاليف مهمة
كشرح المختصر والمنهاج وجمع الجوامع فى الاصول والطبقات للشافعية الصغرى
والكبرى والوسطى وغيرها وجرى عليه محن كثيرة من سجن ونفى ورمى بالكفر
والزندقة ثم تداركه اللطف على يد الاسنوى ولم يجر على قاض من المحن ما جرى
عليه توفى بالطاعون سنة ٧٧١ احدى وسبعين وسبعائة

٩١٥ (عبد الرحيم بن (١) الحسن بن على الاموى)

جمال الدين أبو محمد الاسنوى الفقيه الاصولى النحوى العروضى ذو التاليف البديعة
كلبهمات على الروضة وشرح الرافعى والهداية الى أوهام الكفاية وشرح المنهاج لم يكمل
واحكام الاخنائى وشرح منهاج البيضاوى فى الاصول وغيرها فى العلوم الثلاثة توفى
سنة ٧٧٢ اثنين وسبعين وسبعائة

٩١٦ (جمال الدين محمد بن عيسى اليافي)

قاضى عدن وعالمها وامامها توفى سنة ٧٧٥ خمس وسبعين وسبعائة

٩١٧ (عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير البصرى)

(١) وفي ذيل طبقات الحفاظ لابن وهب ابن الحسين مصفراً اه مؤلف

ثم الدمشقي الحافظ الكبير المحدث البارع حافظ المتون جمع وصنف وبالفتاوى شنف الاسماع وبها استهدف واشتهر بالضبط والتحرير انتهت اليه رياسة العلم في التاريخ والحديث والتفسير له تاريخ البداية والنهاية وجمع المسانيد العشرة وهي الكتب الستة ومسنند احمد والبخاري وأبي يعلى وابن أبي شيبه وطبقات الشافعية والسيرة وشرح قطعة من البخاري أخذ عن ابن تيمية وأخذ عنه الحافظ ابن حجر وقال فيه أحفظ من أدركنا لمتون الحديث واعرفهم بجرحها ومأعرف أني اجتمعت به على كثرة ترددى اليه الاستفدت منه وقد افقت برأى ابن تيمية في الطلاق فامتنحن توفي سنة ٧٧٤ أربع وسبعين وسبعمائة بدمشق

٩١٨ * سعد الدين التفزاني مسعود بن عمر *

الامام العلامة في العلوم اللسانية والعقلية والاصلين والبيان وغيرها الذي سارت تآليفه مسرى النور في الظلمة له شرح التلويح على التنقيح في الاصول شرح على الاربعين النووية شرحاه المطول والمختصر على تلخيص المفتاح وغيرها مات بسمرقند سنة ٧٩١ احدى وتسعين وسبعمائة

٩١٩ * أبو حفص عمر بن رسلان سراج الدين البلقيني *

* (الكناني العسقلاني) *

الامام الشهير شهدله السيوطي وغيره بالامامة في الفقه على رأس المائة الثامنة وعده مجدداً ووصفه بالاجتهاد وقال فيه عصره ابن خلدون في المقدمة هو اليوم اكبر الشافعية بمصر بل اكبر العلماء من أهل العصر وتولى قضاء الشام مدة له التدريب في الفقه لم يمته وشرح المنهاج وغيرهما توفي سنة ٨٠٥ خمس وثمانمائة

٩٢٠ * أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين الشهير بالحافظ العراقي *

كردى الاصل ولد برازان من عمل اربل ونبع في مصر ورحل للشام والحجاز له تواليف كالفني عن حمل الاسفار في الاسفار والالفية في علوم الحديث ونظم السيرة

وغير ذلك توفي بمصر سنة ست وثمانمائة ٨٠٦ عن نيف وثمانين

٩٢١ * سراج الدين عمر بن علي بن احمد الانصارى الشهير بابن الملحق *
أصله من وادى آش بالاندلس ومولده ووفاته بالقاهرة له نحو ثلاثمائة مصنف في
الحديث والتاريخ والفقه وغيرها كشرحه على البخارى واكمال التهذيب فى الرجال
وخلاصة الفتاوى وغيرها توفي سنة ٨٠٤ أربع وثمانمائة

٩٢٢ * أبو الحسن علي بن أبى بكر الهيشمى *

المصرى الامام الاوحد الزاهد الحافظ نور الدين له زوائد مسند احمد والبخارى وأبى
يعلى والمعجمين والمعجم الكبير ثم جمع الكل فى كتاب واحد محذوفة الاسانيد مع
التصحيح والتعليل سماه مجمع الزوائد وله موارد الظمئان لزوائد ابن حبان وزوائد
الحارث وغير ذلك توفي سنة ٨٠٧ سبع وثمانمائة عن نيف وستين

٩٢٣ * أبو حامد محمد بن عبد الله بن ظهيرة المخزومى المكي *

جمال الدين حافظ الحجاز والمشار اليه بالانتقان والحفظ على الحقيقة دون مجاز له
التصانيف الممتعة فى الفنون توفي سنة ٨١٧ سبع عشرة وثمانمائة

٩٢٤ * (محمد بن يعقوب الفيروزباده) *

مجد الدين مؤلف كتاب القاموس وغيره من التتاليف الجامعة مجده طبق الحافقين
وترجمته واسعة توفي بزيد وهو قاضيا ٢٠ شوال عام ٨١٧ سبع عشرة وثمانمائة
عن نيف وثمانين

٩٢٥ * (أبو عبد الله محمد بن ابراهيم بن على المرتضى) *

* (ابن الفضل بن المنصور) *

عرف بابن الوزير اليمنى من كبار حفاظ الحديث ومن العلماء المجتهدين ولم نذكره
هنا الاتباعا والافهوه مجتهد باطلاق له كتاب ايثار الحق على الخلق فى رد الخلافات

الى المذهب الحق مطبوع وكتاب العواصم والقواصم فى الرد على الزيدية واختصره
ولدى سنة ٧٦٥ وتوفى سنة ٨١٦ ست عشرة وثمانائة

٩٢٦ (أبو محمد عبدالله بن ابراهيم شهر بابن الشرايحى)

الزيدى السنجارى الاصل البعلبكى المولد الدمشقى كان أمياً لا يكتب ولكنه آية
الله فى الحفظ والضبط فقهياً وحديثاً له ترجمة واسعة فى لحظ الا لحاظ كان فقيهاً
فضياً أوحده الحفاظ المفيد بن أقام بالقاهرة مدة ثم رجع لدمشق الى أن توفى بها
سنة ٨٢٠ عشرين وثمانائة

٩٢٧ ﴿ أبو الحزم خليل بن محمد الاقفهسي ﴾

الامام الحافظ الاوحد صلاح الدين الاشقر المصرى توفى سنة ٨٢٠ عشرين
وثمانائة

٩٢٨ ﴿ أبو زرعة احمد بن عبد الرحيم العراقى الكردى الرازيانى ﴾

ثم المصرى ولى الدين حافظ عصره وامامه بدون مدافع رجل فى الطلب وسمع
من خلق كثير وصنف كتباً مهمة كذيل الكاشف والاجوبة المرضية وتحرير
الفتاوى وغير ذلك توفى سنة ٨٢٦ ست وعشرين وثمانائة

٩٢٩ ﴿ محمد بن موسى المراكشى المكي ﴾

الحافظ شمس الدين المتوفى سنة ٨٢٣ ثلاث وعشرين وثمانائة

٩٣٠ ﴿ شمس الدين محمد بن أبى بكر القيسي الدمشقى ﴾

الشهير بابن ناصر الدين حافظ الشام بلامنازع له مصنفات كافتاح القارى لصحيح
البخارى وعقود الدرر فى علوم الاثر وغيرها توفى سنة ٨٤٢ اثنين وأربعين وثمانائة

٩٣١ ﴿ شيخ الاسلام أبو الفضل احمد بن على بن محمد ﴾

﴿ ابن حجر العسقلانى ﴾

شهاب الدين المصرى المولد والمشا والدار والوفات ربه يتما واحترف التجارة

وهو مع ذلك مغرى بالعلم والادب فرحل الى الشام والحجاز واليمن وجاور بمكة مراراً حتى حصل ضالته التي ينشدها من العلم وصار أمير المؤمنين فى الحديث وأجمع جمهور الامة على أنه أبو الفضل حافظ الاسلام وحجة الله على الانام صاحب التثايف التي تفتخر بهامصر على غيرها كشرحه صحيح البخارى المسعى فتح البارى والاصابة فى الصحابة وتوايف فى التاريخ كالدرر الكامنة فى اعيان المائة الثامنة والتقرير ونزهة النظر وغيرها فى الفنون رجل اليه الناس من أقطار الارض لاقتفائه آثار السلف فكان زينة الخلف وهو من عجائب الدهر فقد كان رأساً فى علوم الحديث بأنواعها متفناً فيها حافظاً لمتونها ورجالها عارفاً بالعلل والنقد والاتقان فى أعلى درجة مع الثقة التامة والتثبت والضبط وكذلك هو فى فقه الشافعية وفى العلوم العربية واللغة والادب معدود من الشعراء النوابغ والكتاب البارعين ومن شعره

مازالت فى سفن الهوى تجرى بى * لا نلقى عقلى ولا تجري
وهو من قضاة العدل النزهاء والعلماء الذين خدموا الدين والادب خدمة جلى وبرزوا على الاقران التبريز المعترف به من محب ومعايد وان شئت قبول هذا عن برهان فتبع فتح البارى وغيره من كتبه ولد سنة ٧٧٣ ثلاث وسبعين وسبعائة وتوفى سنة ٨٥٢ اثنين وخمسين وثمانمائة وعسة لان بلد بساحل الشام وانظر استيفاء ترجمته فى لحظ الاحاظ وغيره

﴿ محمد بن احمد الحلى المصرى ﴾

٩٣٢

علامة ماهر دقيق النظر فى التصنيف ودقائق العبارة اية فى الذكاء والفهم دون الحفظ وكان يقول فهمى لا يقبل الخطا ورع شديد على الظلمة لا يلتفت اليهم له شرح على جمع الجوامع شهير ونصف التفسير توفى سنة ٨٦٤ اربع وستين وثمانمائة عن ثلاث وسبعين

٩٣٣ ﴿ محمد بن محمد بن أبى بكر بن علي بن أبى شريف ﴾

كمال الدين علامة محقق نقاد له حواش على جمع الجوامع وغيرها توفي سنة ٩٠٣ ثلاث وتسعمائة

٩٣٤ ﴿ أبو زيد عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى ﴾

جلال الدين المصرى الفقيه الحافظ المحدث ذوالبايع الطويل فى العلوم لاسيما العربية له التوثايف الكثيرة قيل بلغت نحو ستمائة بين مطول فى اسفار ومختصر فى ورقتين والجل من الصغار وجل توثايفه ملخصة عن تقدمه فالتضارب بين أقواله ناشئ عن افكار من تقدمه لكثرة ما ألف وضيق وقته عن التمهيص ادعى رتبة الاجتهاد وهو احق بها ومن لطائفه

فروض أحاديث الصفا * ت ولا تشبه أوتعطل

ان رمت الا الخوض فى * تحقيق معضلة فأول

ان المفروض سالم * مما تكلفه المسوؤل

ولد سنة ٨٤٩ تسع وأربعين وثمانمائة وتوفى سنة ٩١١ احدى عشرة وتسعمائة والسيوطى مثلث السين كما فى المنح البادية قال ويزاد فى أوله همزة تضم وتفتح

٩٣٥ ﴿ احمد بن محمد القسطلانى ﴾

شهاب الدين القتيبي المصرى عالم فاضل له المواهب اللدنية فى السير وشرح البخارى وغيرها توفي سنة ٩٢٣ ثلاث وعشرين وتسعمائة

٩٣٦ ﴿ أبو العباس شهاب الدين احمد بن محمد بن علي بن حجر ﴾

نسبة الى جد من أجداده الهيمى السعدى الانصارى اقام بمكة وله تاليف مفيدة كالزواجر والصواعق والفتاوى وشرح الحمزية وغير ذلك توفي سنة ٩٧٣ ثلاث وفى المنح سنة أربع وسبعين وتسعمائة

٩٣٧ ﴿ محمد بن احمد بن حمزة شمس الدين الرملى المنوفى المصرى ﴾

الانصارى الشهير بالشافى الصنير ذهب جماعة من العلماء الى أنه مجدد القرن العاشر ووقع الاتفاق على المعالات بمدحه وهو أستاذ الاستاذين وأحد الاساطين محي السنة وعمدة الفقهاء فى الاتفاق أخذ عن الشيخ زكريا والبرهان بن أبى شريف واحمد بن النجار الحنبلى وغيرهم وكان عجيب الفهم غزير العلم موصوفاً بمحاسن الاوصاف وقال فيه الشعراى وهو اكبر منه انه الان مرجع اهل مصر فى تحرير الفتاوى واجموا على دينه وورعه وحسن خلقه وكرم نفسه وحضر درسه ناصر الدين الطبرلاوى فى حال كونه من أفراد العلم والماليم على ذلك لكونه فى مقام ابناؤه وسئل عن الداعى للملازمة قال انى استفيد منه مالم يكن لى به علم ولى عدة مدارس وافناء الشافعية والف تثايف نافعة كشرح المنهاج وشرح البهجة الوردية وعمدة الراج وشرح منسك النووى وشرح الزبد فى كتب عديدة نافعة وكان له تلاميذ كثير ون قال الشبلى والظاهر انه المجدد اذ لم يشتهر الا بفتح بأحد فى قرنه مثله توفى سنة ١٠٠٤ اربع بعد الالف عن خمس وثمانين سنة

٩٣٨ ﴿ شمس الدين محمد بن علاء الدين البابلى المصرى ﴾

الحافظ الرحلة أحد أعلام الفقه والحديث أحفظ أهل عصره واعرفهم بالحديث ورجاله وعلله اعترف له بذلك شيوخه وقرانه له مشايخ كثيرون وكان من أحسن المشايخ سيرة وصورة متعهد ورع مشارك كلما قرأ فناً ظن السامعون انه لا يحسن غيره ولم يكن له اعتناء بالتأليف ويقول ان الاشتغال به من ضياع الوقت اذ تفهم كلام المتقدمين ونشر العلم خير والتأليف مفروغ منه ويقول لا يؤلف احد الا فى احد امور شئ يختصره او شئ ناقص يكمله او مستغنى يشرحه او طویل يختصره دون ان يخل بشئ من معانيه او يختلط برتبه او يفرق بجمعه او شئ اخطأ فيه، صنف فيبينه قال فى الخلاصة وجمعه قول بعضهم ان يختصر معنى او يترك مبنى وله كتاب فى الجهاد ابداه فيه واعاد الزمه به امير الوقت توفى سنة ١٠٧٧ سبع وسبعين والف عن سبع وسبعين

٩٣٩ ﴿ أبو اسحاق ابراهيم بن شهاب الدين حسن الشهرزورى ﴾
الشهرانى الكردى الكورانى محقق العالم على اختلافها نادرة الاعصار اظهر نوعاً
من المعارف لا يدرك أهل زمانه جنسه فصار له وحده فقيه الصوفية وصوفى الفقهاء
نزىل المدينة المنورة توفى سنة ١١٠١ احدى ومائة والف

٩٤٠ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد الرسول بن عبد السيد البرزنجى ﴾
عالم محقق مدقق نحرير أوحد ولد بشهرزور وبها نشأ ودخل همدان وبغداد
والشام وقسطنطينية ومصر والحرمين وأخذ عن أعلامها وتوطن المدينة وبها اشتهر
فكان من رؤس علمائها وله تاليف عجيبة كشرح تفسير البيضاوى وخالص
تلخيص المفتاح ورسالة فى الجهر بالبسملة وغيرها وكانت له قدرة على أجوبة
المشكلات بأعذب لفظ وأوجز وبالجمله كان من أفراد العالم توفى سنة ١١٠٣
ثلاث ومائة والف عن ثلاث وستين سنة

٩٤١ ﴿ محمد بن عبد الرحمن الغزى الدمشقى ﴾
مفتيها وعالمها واحد من أزدهت بفضائله اكنافها فقيه محدث نحرير متمكن متضلع
أديب شاعر بارع درس فى الجاه الاموى وغيره وافاد له تاريخ ديوان الاسلام
 وغيره توفى سنة ١١٦٧ سبع وستين ومائة والف

٩٤٢ ﴿ أبو محمد عبد الله الشبراوى ﴾
شيخ الاسلام وأول من تولى مشيخة الازهر من الشافعية له مؤلفات توفى سنة
١١٧١ احدى وسبعين ومائة والف عن ثمانين سنة

٩٤٣ ﴿ احمد المعروف بشاه ولى الله بن عبد الرحيم الدهلوى ﴾
عالم القرن الثانى عشر فى العالم الاسلامى ومجدد مجد الحديث وفخر علماء الاسلام
بلهند وختم المحدثين به ذو التصانيف الممتعة والايدى البيضاء والهمة العليا
كحجة الله البالغة المؤلف فى الفلسفة التشريفية ورسالة الانصاف فى بيان سبب

الاختلاف وهو مسبوق بها فقد الف في ذلك ابن السيد البطليوسي الاندلسي وغيره توفي سنة ١١٨٠ ثمانين ومائة والف

٩٤٤ ﴿ أبو عبد الله محمد بن سالم الحفناوى ﴾

أوالحفي شيخ الازهر وشيخ الاسلام امام شهير له مؤلفات كحاشيته على العزيزي على جامع السيوطي الصغير وأخرى على الشنشوري في الفرائض وغيرها كان كريم الطبع واسع الاخلاق توفي سنة ١١٨١ احدى وثمانين ومائة والف

٩٤٥ ﴿ محمد بن سليمان الكردي المدني ﴾

خاتمة الفقهاء بالحجاز المتضلع من سائر العلوم تولى افتاء الشافعية بالمدينة والف مؤلفات شهيرة كثيرة كشرح فرائض التحفة وثلاث حواش على شرح الحضرمية للهيثم وعقود الدرر في بيان مصطلحات تحفة ابن حجر وحاشية شرح الغاية والفوائد المدنية فيمن يفتى بقوله من أئمة الشافعية وفتح الفتاح بالخير في معرفة شروط الحج عن الغير واختصره وسماه فتح القدير وكشف اللثام في حكم التجرد قبل الميقات بلا احرام والشرع البسام عن معاني الصور التي يروج فيها الحكم والدرة البهية في جواب الاسئلة الجارية وشرح منظومة الناسخ والمنسوخ وزهر الربا في بيان احكام الربا وفتاوى عدة في مجلدين ضخمين وغير ذلك توفي سنة ١١٩٤ أربع وتسعين ومائة والف عن سبع وستين سنة

٩٤٦ ﴿ محمد بن الحسن بن محمد بن احمد المنير السمنودي ﴾

المصري امام فقيه محدث مقرئ صوفي له مؤلفات نافعة كشرح الطيبة وشرح الدرر وله تاليف في القراءات والتصوف والفلك وغيرها وله شعر في الحقائق وهو أول من انتزع مشيخة الازهر من يد المالكية توفي سنة ١١٩٩ تسع وتسعين ومائة والف

٩٤٧ ﴿ عبد الله بن حجازي بن ابراهيم الشرقاوى ﴾

المصري الازهرى ولى مشيخة الازهر له التحفة البهية في طبقات الشافعية وحاشية على التحرير في الفقه وغير ذلك توفي سنة ١٢٢٧ سابع وعشرين ومائتين والف ٩٤٨ ﴿ أبو المعالي على أفندى بن محمد سعيد بن أبي البركات ﴾

السويدي البغدادي العباسي من أعرف الناس بالحديث عارف بالرجال متفنن وافر المادة توفي بدمشق وهو يقرأ أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيئين الالية وجاء تاريخ وفاته ﴿ ان المدارس تبكى عند فقد على ﴾ وذلك سنة ١٢٣٧ سابع وثلاثين ومائتين والف

٩٤٩ ﴿ ابراهيم البيجورى شيخ الاسلام ﴾

وشيخ الازهر بمصر امام فاضل وجهذ كامل مشارك في الفنون انتهت اليه رياسة الشافعية بمصر وله تاليف كحاشية على شرح ابن قاسم في مذهب الشافعي في مجلدين وفتح الفتاح في احكام النكاح وحواش في فن التوحيد والبيان وغيرها مطبوعة وحاشية على جمع الجوامع لم يكمل وأخرى على شرح المنهج كذلك توفي سنة ١٢٧٧ سابع وسبعين ومائتين والف

٩٥٠ ﴿ مصطفى العروسي شيخ الاسلام ﴾

وشيخ الازهر أيضاً من اعلام الامة المصلحين تقلد مشيخة الازهر فابطل بدعا كثيرة منها كالشحاذة بالقرآن في الطرقات وادخل نوع اصلاح الازهر فاقام كثيراً ممن لم يكن له استحقاق التدريس وعزم على عمل الامتحان لكن فاجأه العزل شأن كل مصلح في البداءة سنة ١٢٨٧ وله مؤلفات نفيسة كرسائله في الاكتساب سماها القول الفصل في مذهب ذوى الفضل وشرحها والانوار البهية في احقية مذهب الشافعية وشرح الرسالة القشيرية وغيرها توفي سنة ١٢٩٣ ثلاث وتسعين ومائتين والف عن ثمانين سنة

ولنكتف بهذا التزهر من السادات الشافعية ومن الذى يطعم في نزع البحر الاعظم

— مشاهير الحنابلة بعد القرن الرابع —

٩٥١ ﴿ أبو علي محمد بن أحمد بن أبي موسى الهاشمي ﴾

القاضي كان من أخص المشيخين بالقادر بالله حسن الفتيا له مصنفات حسنة توفي سنة ٤٢٨ ثمان وعشرين وأربعمائة وكان شاعراً مع فقهه

٩٥٢ ﴿ أبو علي بن شهاب العكبرى ﴾

مات سنة ٤٢٨ كالذي قبله

٩٥٣ ﴿ أبو طاهر الغباري ﴾

المتوفى سنة ٤٣٢ اثنين وثلاثين وأربعمائة

٩٥٤ ﴿ أبو اسحاق ابراهيم بن عمر البرمكي ﴾

وكان زاهداً يفتي الناس في الجامع توفي سنة ٤٤٥ خمس وأربعين وأربعمائة

٩٥٥ ﴿ أبو الفرج عبد الواحد بن محمد الشيرازي ﴾

ثم المقدسي الامام العلم ناشر المذهب الحنبلي بين المقدسة والدمشقين ولم يكن يعرف قبله فيهما توفي بدمشق سنة ٤٨٦ ست وثمانين وأربعمائة

٩٥٦ ﴿ أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد الطفري ﴾

شيخ الحنابلة في وقته ببغداد حسن المناظرة سريع الخاطر له مصنفات منها كتاب الفنون الذي يزيد على أربعمائة مجلد على ما قال في الشذرات وقيل أنه بلغ ثمانمائة وكان معتزلياً ثم صار سنياً توفي سنة ٥١٣ ثلاث عشرة وخمسمائة عن ثلاث وثمانين سنة وقد قل له الكيا الهراسي يوماً ليس هذا الحكم بمذهبك فقال أنا لي اجتهد متى طالبني خصمي بحجة كان عندي ما أدفع به عن نفسي وأقوم له بحجتي وقد كان مع ذلك كثير التعظيم لاحد وأصحابه والرد على مخالفهم بارعاً في الكلام غير تام الخبرة بالحديث

٩٥٧ * عبد الوهاب بن أبي الفرج عبد الرحمن بن محمد الانصاري *

ثم الدمشقي شرف الاسلام توفي سنة ٥٣٦ ست وثلاثين وخمسة

٩٥٨ * أبو المظفر يحيى بن محمد المعروف بابن هبيرة وزير المقتني *

العباسي صاحب التصانيف له كتاب الاشراف في مذاهب الاشراف في المذاهب الاربعة ذكره في كشف الظنون وهو في خزائني والحمد لله ينقل عنه فتح الباري كثير آتوفي سنة ٥٦٠ ستين وخمسة كان راتبه مائة الف دينار لا يخرج من السنة وفي خزائنه منها شيء لجوده وكان المقتني والمستجد يقولان ما وزر للعباسيين مثله في جميع أحواله وله اليد الطولى في تدبير الدولة وضبط المملكة وقم آل سلجوق عنها وهو في آن واحد وزير خطير ومدير كبير وعالم شهير وصنف تحرير وشاعر قدير ترجمه فخرى

٩٥٩ * أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح بن جنكي دوست الجيلاني *

الحنبلي شيخ الاسلام وشيخ العراق مؤلف كتاب الغنية في مجلد وغيرها قال الذهبي سمعت الحافظ أبا الحسين يقول سمعت الشيخ عز الدين ابن عبد السلام بمصر يقول ما نعرف أحداً كراماته متواترة كالشيخ عبد القادر رحمه الله توفي سنة ٥٦١ احدى وستين وخمسة

٩٦٠ * أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن الشهير بابن الجوزي (١) *

بفتح الجيم جمال الدين من نسل أبي بكر الصديق رضي الله عنه الامام الحافظ الواعظ ذوالتصانيف التي انهمت الى ثلاثمائة وتقدم في ترجمة ابن جرير الطبري ما بلغت أوراقها له التفسير زاد المسير والتميم الكبير ومختصر الاحياء والموضوعات وغيرها واذا شئت ان تعلم قدره علماً وفضلاً فانظر رحلة ابن جبير الاندلسي وماشاهده في كيفية تدريسه واملائه تعلم كيف كان العلماء توفي ببغداد سنة ٥٩٧ سبع وتسعين وخمسة

(١) لقب غلب عليه الجوزة كانت ثابتة بداره اهـ مؤلف

٩٦١ ﴿ أبو الفرج عبد المنعم بن أبي الفتح عبد الوهاب ﴾

شمس الدين الحراني الأصل البغدادي كان تاجراً وله في الحديث سماعات عالية وانتهت إليه الرحلة من الاقطار توفي سنة ٥٩٦ ست وتسعين وخمسمائة

٩٦٢ ﴿ أبو بكر محمد بن عبد الغنى المعروف بابن نقطة ﴾

من الحفاظ المكثرين له ذيل على اكمال ابن مأكولا وآخر في الانساب ذيل على كتاب ابن طاهر المقدسي وأبي موسى الاصفهاني والتقييد لمعرفة الروات والسنن والمسانيد وكان أحد شعراء العراق المجيدين توفي سنة ٦٢٩ تسع وعشرين وستمائة ونقطة بضم النون

٩٦٣ ﴿ أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم نخر الدين الشهير بابن تيمية ﴾

الحراني الخطيب الواعظ بحران تفرد في بلده بالعلم وصنف في المذهب وله تفسير توفي سنة ٦٢٢ اثنين وعشرين وستمائة

٩٦٤ ﴿ أبو محمد عبد الغنى بن نخر الدين بن تيمية ﴾

خطيب حران صنف ودرس بها توفي سنة ٦٣٩ تسع وثلاثين وستمائة

٩٦٥ ﴿ أبو البركات عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ﴾

الشهير بمجد الدين بن تيمية الحراني الامام المقرئ المحدث الاصولي الفقيه المفسر أحد الحفاظ الاعلام كان جمال الدين بن مملك يقول فيه الين له الفقه كما الين الحديد لداود عليه السلام له مصنفات منها التفسير والمتقى في أحاديث الاحكام الذي شرحه الشوكاني بشرح سماه نيل الاوطار وهو مطبوع ولا شك أنه قد سبقه بغوى لهذا النسق من الشافعية وعبد الحق الاشبيلي من المالكية وله المحرر في الفقه وغيره توفي سنة ٦٥٢ اثنين وخمسين وستمائة

٩٦٦ ﴿ أبو احمد عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية ﴾

نزىل دمشق درس وأفنى وصنف وصار شيخ البلد بعد أبيه امام محقق توفي سنة

٦٨٢ اثنين وثمانين وستائة

٩٦٧ ﴿عبد الرحمن بن عمر بن أبي القاسم البصري﴾

الحنبلي فقيه مفسر كان مفتياً بالبصرة ثم انتقل لبغداد وتولى التدريس بهالجامع العلوم تفسير والحاوي في الفقه توفي سنة ٦٨٤ أربع وثمانين وستائة

٩٦٨ ﴿أبو الفرج عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي﴾

الجامعي فقيه من أعيان الحنابلة ولد وتوفي في دمشق وولى القضاء مدة له تسهيل المطلب في تحصيل المذهب وشرح المقنع توفي سنة ٦٨٢ اثنين وثمانين وستائة

٩٦٩ ﴿أبو الطاهر اسماعيل بن ابراهيم الحزومي المصري﴾

شهر بابن قریش امام جليل حافظ ضابط توفي سنة ٦٩٤ أربع وتسعين وستائة

٩٧٠ ﴿أبو عبد الله أحمد بن حمدان بن شبيب الحراني﴾

شيخ الفقهاء الحنابلة توفي بالقاهرة سنة ٦٩٥ خمس وتسعين وستائة عن اثنين وتسعين سنة

٩٧١ ﴿الحسن بن عبد الله بن أبي عمر بن قدامة المقدسي﴾

شرف الدين قاضي الحنابلة توفي في السنة عن سبع وخمسين سنة

٩٧٢ ﴿أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام﴾

ابن تيمية تقي الدين شيخ الاسلام وهو أشهر رجل في هذا البيت للمقالات التي تنسب اليه وقام بانكارها عليه التقي السبكي وجماعته بما أوجب سجنه الى أن مات سجيناً كان ابن تيمية من أمهر أهل وقته في علوم الدين واعرف الناس بالقرآن العظيم وأحفظهم للسنة واقتنهم للتفسير ومعرفة ناسخه ومنسوخه وتنزيل احكامه عارفاً بالرجال بصيراً بالاسانيد لا يكاد يشذ عنه حديث من أحاديث الرسول الا وعرف مخرجه ورجال سنده وما هي رتبته قوة وضعفاً من أئمة هذا الشأن متبحر في الاصول والفنون الموصلة لذلك وبالجملة كان فحلاً في العلوم الاسلامية شديد

الرد على الفرق الضالة وعلى البدع الحادثة فى الاسلام وعلى العلماء المتساهلين وذلك ما أوجب تألهم عليه وله تواليف تدل على فضل واسع ومادة وافرة بلغت ثلاثمائة فى نحو خمسمائة مجلد فى الدين وأصوله وفروعه يطول سرد اسمائها وفتاواه فى الفنون تبلغ ثلاثمائة مجلد وكان قوالا للحق لا ناخذة فى الله لومة لائم ما كان ليتلاعب بالدين ولا ليتفرد بمسائل بالتشهى بل عن اجتهاد أصاب أو أخطأ ولا يطلق لسانه بما اتفق بل يحتج بالقرآن والحديث والقياس ويبرهن وينظر اسوة من تقدمه تعتريه حدة فى البحث زرعت له عداوة فى النفوس ولولا ذلك لكان كلمة اجماع قاله الشوكانى وقد خصت ترجمته بتواليف منها ماهو فى الانكار عليه لابن السبكي وفتته الى السيد النبهاى الموجود فى عصرنا بالحجاز ومن جملة ما نكروه عليه وعرفوا كيف يؤلبون فكر الجمهور ضده قوله انه لا تشد الرحال لزيارة قبر المصطفى عليه السلام بل للصلاة فى المسجد النبوى وقوله بعدم جواز التوسل بالميت ولونبيا وقوله بان من طلق زوجه ثلاثا فى لفظ واحد لا يلزمه الا واحدة وقوله بعدم جواز طلب الخواج من الاولياء الاموات وتكفيره من يفعل ذلك الى غير ذلك وانظر كتابنا برهان الحق فقد المننا بكثير من هذه المسائل وبيننا أدلته وادلة خصومه ووجه الصواب فى ذلك ومنها ماهو فى الانتصار له وتضليل من ضلله وهى كثيرة ومن احسنها الصارم المنكى لابن عبد الهادى المقدسى وجلاء العيينين فى محامكة الاحمد بن نعمان خير الدين ابن الالوسى البغدادى وهو من أحسن مالف وهناك تنظر ترجمة هذا الامام وما قيل فيه واجيب عنه وقد ظهرت فضائله بظهور تآليفه وتبين بها توهين كثير مما نسب اليه وانه ما كان الالحدة لسانه فى الرد على خصومه فافترق الناس فيه فرقتين مبعض قال يرميه بالعضائم الكفر فادونه ومحب غال يفضل على كل من سواه وهذه عادة الله فى أعظم العلماء ولا سيما من كان منهم مستقل الفكر حر اللسان يتألب الناس ضده حياته ويكون له لسان صدق فى الآخرين وافكاره فى فهم حقيقة الدين الاسلامى وتجريده عن زوائد

الابتداع وإخلاص الدعوة للتوحيد الحق وترك المغالات في تعظيم المخلوق كي لا يلحق بالخالق هي الأصل في مذهب الوهاية فتواليقه ومبادئه هي الأصول التي يرجعون إليها ومجمل مذهبهم توحيد خالص والعمل بالكتاب والسنة الصحيحة أو الحسنة وترك تقاليد الأوهام واستقلال الفكر في فهم الشريعة من كتاب وسنة وقياس واتباع السلف ونبذ المحدثات على هذا تدور سائر كتبه وهذا ما كان عليه السلف الصالح رضي الله عنهم فهو من المجددين ويسبب محنته تعلق الناس بأفكاره وبحشوا عنها وطبعوا كتبه وبعثوها من خمولها وتمذهبوا بمبادئه فصار زعيم حزب عظيم في الإسلام وعم ذكره الأفاق نظير ما وقع للإمام أحمد بن حنبل ومالك وغيرهما رحمهم الله على أنه كغيره من المجتهدين عرضة للصواب والخطأ والمجتهد ماجور في خطاه كصوابه على أن خطاه مغفور في بحار علومه كما قال الذهبي وغيره والله يغفر له توفي سنة ٧٢٨ ثمان وعشرين وسبعمائة

٩٧٣ * أبو محمد عبد الرحمن بن محمد نخر الدين البعلبكي *

ثم الدمشقي شهر بابن الفخر ثقة ورحل للحديث مرات وأفاد توفي سنة ٧٣٢ اثنين وثلاثين وسبعمائة

٩٧٤ * أبو محمد عبد الله بن أحمد بن الحبيب محب الدين المقدسي *

الصالح الإمام حافظ عني بالحديث فجمع وخرج وأفاد متين الديانة توفي سنة ٧٣٧ سبع وثلاثين وسبعمائة.

٩٧٥ * أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي *

ابن قدامة المقدسي الجماعلي الأصل ثم الصالح المقلد الحافظ الناقد المتقن الجليل الراسخ أفق ودرس وعدله ابن رجب ما يزيد على سبعين مصنفًا لكن بعضها لم يكمل لاخترام النية له في سن الأربعين أو أقل وله الصارم المنكي في الرد على ابن السبكي في مسألة شد الرحل لزيارة القبور توفي سنة ٧٤٤ أربع وأربعين وسبعمائة

٩٧٦ ﴿ أبو عبد الله محمد بن أبى بكر بن أيوب الزرعى ﴾

ثم الدمشقى شمس الدين الشهير بابن قيم الجوزية عفى بالحديث ورجاله واشتغل بالفقه ويحيده والنحو والاصلين وكان غاية فى التفسير والاصول نشر العلم والسنة وكان على مبدا شيخه ابن تيمية فحبس معه أيضاً لانكاره شد الرحل لقبر الخليل عليه السلام وكان على جانب عظيم فى التعبد والتاله ولعظيم رتبته فى العلوم وصف بأنه المجتهد المطلق وانه لحقيق بذلك وأن توافيقه لشاهد عدل لا يقبل الرشى على فضله وعلمه يطول بناذكر اسمائها انظرها فى ترجمته من أول كتابه اعلام الموقعين عن رب العالمين (المطبوع بمصر) تنيف على خمسين سفراً كلها غرر ودرر وذوقه فى الاستنباط وفهم القرآن وحل المشكلات عجيب مع حفظ راسخ ومجد شامخ توفى سنة ٧٥١ احدى وخمسين وسبعائة

٩٧٧ ﴿ أبو العباس احمد بن الحسين بن عبد الله ﴾

ابن قدامة شرف الدين صدر الائمة الامام المقدسى ثم الدمشقى شيخ الحنابلة فى وقته شهر بابن قاضى الجبل متقن عالم بالحديث وعلمه وعلوم العربية والفروع الفقهية والاصول أفتى باذن ابن تيمية فى شببته وتولى القضاء بدمشق الى ان توفى قال فيه الذهبى مفتى الفرق سيف المناظرين له اختيارات فى المذهب منها يبع الوقف للحاجة وتبعه على ذلك جماعة وكلهم تبع لشيخ الاسلام ابن تيمية توفى سنة ٧٧١ احدى وسبعين وسبعائة

٩٧٨ ﴿ أبو العباس احمد الزرعى الدمشقى ﴾

العالم الزاهد كان قوى النفس اماراً بالمعروف ناهياً عن المنكر وله اقسام على السلاطين فابطل مظالم كثيرة توفى سنة ٧٦٢ اثنين وستين وسبعائة

٩٧٩ ﴿ أبو الحرم محمد بن محمد بن محمد بن أبى الحرم القلانسى ﴾

فتح الدين المسند المكثرتوفى بالقاهرة سنة ٧٦٥ خمس وستين وسبعائة

٩٨٠ ﴿ أبو الربيع سليمان بن نجم الدين بن عبد القوى ﴾

الطوفى المصرى البغدادى الشهير بابن البوقى أصولى متقن فى العربية والمنطق والاصالين وغيرها له تفسير يسمى بالاشارات الالهية والمباحث الاصولية ليس له نظير فى بابها والاكسير فى قواعد التفسير وشرح مقامات الحريرى فى مجلدات وكان شيعيا حتى انه قال عن نفسه اشعرى حنبلى رافضى هذه احدى العبروله كتاب العذاب الواصب على ارواح النواصب وقد حبس وطيف به لاجل ذلك توفى فى بلد الخليل سنة ٧١٠ عشر وسبعمائة

٩٨١ ﴿ أبو اسحاق ابراهيم بن احمد بن هلال الزرعى ﴾

ثم الدمشقى برهان الدين توفى سنة ٧٤١ احدى وأربعين وسبعمائة عن بضع وخسين سنة

٩٨٢ ﴿ أبو حفص عمر بن سعد الله الحرانى الدمشقى ﴾

الفقيه عالم كبير بصير بالفقه والعربية توفى سنة ٧٤٩ تسع واربعين وسبعمائة

٩٨٣ ﴿ أبو عبد الله محمد بن مفلح بن محمد بن مفرج ﴾

المقدسى ثم الصالحى شمس الدين افاضى الفضاة شيخ الاسلام وأحد الائمة الاعلام درس وناظر وافق وحدث كان غاية فى مذهب الحنابلة قال ابن القيم مات تحت قبة الفلك أعلم بمذهب احمد منه له على المقنع نحو ثلاثين مجلداً وله كتاب على المتقى وءاخر فى الفروع اربع مجلدات وءاخر فى اصول الفقه والاداب الشرعية الكبرى والوسطى والصغرى توفى سنة ٧٦٣ ثلاث وستين وسبعمائة

٩٨٤ ﴿ أبو عبد الله محمد بن المنجا بن عثمان التنوخى ﴾

الدمشق امام فقيه أفق ودرس مشهور بالتقوى والخصال الجميلة والعلم والشجاعة توفى سنة ٧٢٤ اربع وعشرين وسبعمائة

٩٨٥ ﴿ يوسف بن محمد بن مسعود العبادى ﴾

ثم العقيلي نزيل دمشق الامام العلامة جمال الدين أبو المظفر ولد بسر مرا ولذا ينسب
 السرمرى في رجب ٦٩٦ له مصنفات في انواع من العلم كفيث السجابة في فضل
 الصحابة وغيره مات سنة ٧٧٦ ست وسبعين وسبعائة
 وفيها توفي ابو الحسن علي بن محمد بن علي الكنانى قاضى القضاة بدمشق علاء
 الدين عن بضع وستين سنة

٩٨٦ ﴿ أبو الفداء اسماعيل بن محمد بن بردس البعلبكي ﴾

حافظها الامام الحافظ المكثر الصالح متين الدين والخلق الحسن له مؤلفات
 حسنة كنظم طبقات الحفاظ للذهبي ونظم نهاية ابن الاثير توفي سنة ٧٨٦ ست
 وثمانين وسبعائة

٩٨٧ ﴿ عبد الرحمن بن احمد بن رجب البغدادى ﴾

ثم الدمشقي الامام الحافظ الحجة والفقير العمدة احد العلماء الزهاد والائمة العباد
 واعظ المسلمين شهاب الدين ابو العباس او ابو الفرج سمع خلقاً كثيراً واخذ عنه
 الجمل الغفير وبه تخرج خبالة الشام وله مؤلفات سديدة توفي سنة ٧٩٥ خمس
 وتسعين وسبعائة عن نحو ستين سنة

٩٨٨ ﴿ محمد بن خليل المنصفي ﴾

بضم اوله وبه شهر التركي الدمشقي الحريري شمس الدين الحافظ الزاهد الصالح
 المتقن الامام النبيه الفقيه المحدث الف وجمع وتوفي سنة ٨٠٣ ثلاث وثمانائة

٩٨٩ ﴿ القاضي برهان الدين ابراهيم بن النقيب ﴾

المقدسى توفي في التاريخ

٩٩٠ ﴿ احمد بن نصر الله بن احمد الكنانى ﴾

قاضى القضاة بالقاهرة توفي بها في السنة المذكورة

٩٩١ ﴿ أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الشهير بابن زريق ﴾

العمرى المقدسى الصالحى ناصر الدين قال فيه ابن حجر العسقلانى لم أر فى دمشق من يستحق اسم الحافظ غيره رتب المعجم الاوسط للطبرانى على الابواب وصحيح ابن حبان توفى فى السنة المذكورة

٩٩٢ ﴿ أبو الحسن على بن محمد بن على شهر بابن اللحام ﴾

علاء الدين توفى يوم عيد الاضحى من السنة المذكورة بالقاهرة

٩٩٣ ﴿ عبد المنعم شرف الدين المفتى ﴾

البغدادى المتوفى سنة ٨٠٧ سبع وثمانمائة

٩٩٤ ﴿ عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الرحمن المقدسى ﴾

الصالحى الامام المسند توفى بدمشق سنة ٨١٩ تسع عشرة وثمانمائة عن تسع وسبعين

٩٩٥ ﴿ محمد بن احمد القدسى الخريشى ﴾

قرأ بالازهر مدة طويلة وحصل على علم غزير وكان عالماً زاهداً عابداً انتفع به أهل القدس و نابلس خصوصاً فى العربية وكان امام الخنابلة ومفتيهم توفى عام ١٠٠١ واحد بعد الالف

٩٩٦ ﴿ محمد بن احمد المرداوى ﴾

نزىل مصر وشيخ الخنابلة فى عصره كانت وفاته بمصر سنة ١٠٢٦ ست وعشرين والف

٩٩٧ ﴿ احمد بن ابى الوفاء بن مفلح ﴾

الدمشقى الامام الكبير فقهياً وحديثاً وورعاً وبينهم بيت علم هناك ولاهل دمشق فيه اعتقاد كبير وهو أهله درس فى دار الحديث وغيرها توفى سنة ١٠٣٨ ثمان وثلاثين والف

٩٩٨

﴿ منصور بن يونس بن صلاح الدين البهوتى ﴾

شيخ الخابطة بمصر وخاتمة علماءهم بها الذائع الصيت كان عالماً عاملاً متبحراً محرراً للفروع الفقهية مرحولاً إليه من الافاق لأنفرادة فى عصره بالفقه الحنبلى له مكارم دارة تاتيه الصدقات فيفرقها فى طلبة العلم ولا يأخذ منها شيئاً وصـولا لاهل بلده المقدسة يمرض مرضاً فى بيته ويجمل لهم ضيافة كل ليلة جمعة له تاليف مهمة شرح الاقناع ثلاثة أجزاء وحاشية الاقناع وشرح على منتهى الارادات للتقى الفسوح وحاشية على المنتهى وشرح زاد المستقنع للحجاوى وشرح المفردات وهو ممن انتهى اليه الافتاء والتدريس توفى سنة ١٠٥١ احدى وخمسين والف

٩٩٩

﴿ يس بن على بن احمد الحنبلى ﴾

الفقيه الفاضل الرحلة مفتى نابلس قرأ بمصر على اعلامها فأجازوه وكان ديناً صالحاً تقياً حافظاً لكتاب الله توفى سنة ١٠٥٨ ثمان وخمسين والف

١٠٠٠

﴿ عبدالحى بن احمد بن محمد المروفي بابن العماد ﴾

العكرى الصالحى الحنبلى العالم الهمام المنصف الاديب المتفنن الاخبارى أعرف من كان فى عصره بالفنون المتكاثرة له شرح على متن المنتهى فى فقههم وله تاريخ شذرات الذهب فى اخبار من ذهب وله رسائل وتحريرات توفى بمكة سنة ١٠٨٩ تسم وثمانين والف عن ثمان وخمسين سنة

١٠٠١

﴿ عبد الرحمن بن يوسف البهوتى ﴾

المصرى الحنبلى خاتمة المعمرين العمدة المتبرك به محدث فقيه شهير أخذ الحديث والفقه بالمذاهب الاربعة عن اعلام وقته وله أسانيد عالية كان فى سنة أربعين والف حياً قاله فى الخلاصة

١٠٠٢

﴿ محمد بن أبى السرور محمد سلطان البهوتى ﴾

المصرى الحنبلى احد جلة الفقهاء ذو اليد الطولى فيه وفى العلوم المتداولة وانتفع

به خلق كثير بمصر توفي سنة ١١٠٠ مائة والف

١٠٠٣ * محمد بن احمد بن علي البهوتي الحنبلي *

الخلوتي المصري العالم العلم امام المعقول والمنقول المفتي المدرس كتب كثيراً من التحريات فمنها على الاقناع حاشية تبلغ اثني عشر كراساً وأخرى على المنتهى تبلغ أربعين توفي سنة ١٠٨٨ ثمان، وثمانين والف

١٠٠٤ * ابراهيم بن أبي بكر بن اسماعيل الذبابي العوفي *

الدمشقي الاصل المصري من اعيان الافاضل متبحر في الفقه والحساب وغيرهما له شرح على منتهى الارادات في فقه الحنابلة في مجلدات والمناسك في مجلدين ورسائل كثيرة في الفرائض والحساب ويرجع اليه في الامور الدينية والدنيوية توفي سنة ١٠٩٤ أربع وتسعين والف بمصر عن أربع وستين

١٠٠٥ * أبو المواهب تقي الدين عبد الباقي بن عبد القادر الحنبلي *

البعلي الدمشقي مفتي الحنابلة بها عالم بالروايات والحديث والفقه أخذ عن البابلي والشبرايملي وغيرهما توفي سنة ١١٢٠ عشرين ومائة والف

١٠٠٦ * عبد القادر بن عمر التغلبي الشيباني الدمشقي *

امام عالم فقيه فرضي صالح عابد صوفي زاهد ناسك لا يأكل الا من الامن كسب يده في تجليد الكتب ملازم لدروس العلم في الجامع الاموي وانتفع به خلق كثير له شرح على دليل الطالب في المذهب توفي سنة ١١٣٥ خمس وثلاثين ومائة والف

١٠٠٧ * عبد الوهاب بن سليمان بن علي ابن مشرق التميمي *

التجدي الفقيه من أهل العينة بنجد وهو والد محمد بن عبد الوهاب امام حنابلة نجد وصاحب المذهب المشهور له في بعض المسائل الفقهية كتابة حسنة توفي سنة ١١٥٣ ثلاث وخمسين ومائة والف كافي فوات الوفيات

١٠٠٨ * محمد بن مصطفى الطوراني البغدادى *

مفتى الحنابلة ببغداد فقيه عالم صالح بارع استوطن القسطنطينية توفى سنة ١١٨٤
أربع وثمانين ومائة والف

١٠٠٩ ﴿ محمد بن احمد السفاريني النابلسي ﴾

الفقيه الامام الغرة في جبين الايام تحرير كامل علامة فاضل له تصانيف شهيرة
منتشرة كثيرة درس وأفتى وأفاد وله الفتاوى الكثيرة لوجعت لكنت مجلداً
وشرح ثلاثيات احمد في مجلد ضخمة وكتب في السيرة والحديث والخصائص
يطول عدها أنظر اسماءها في سلك الدرر وله شعر رائق كله غرر توفى سنة ١١٨٨
ثمان وثمانين ومائة والف

١٠١٠ ﴿ مصطفى بن عبد الحق النابلسي ﴾

الاصل الدمشقي الدار الفقيه البارع الفرضي الحيسوبي كان كثير الاستحضار
للفروع وكاد ينفرد بعلمى الفرائض والحساب في عصره مع تواضع وورع ومناقب
جمعة توفى سنة ١١٥٣ ثلاث وخمسين ومائة والف

١٠١١ ﴿ أبو عبدالله محمد بن عبد الوهاب التميمي النجدى ﴾

﴿ إمام الوهابية الزعيم الاكبر ﴾

ولد في مدينة العينة من اقليم العارض بنجد سنة ١١٠٦ ست ومائة والف وربى
بحجر والده ﴿ تقدمت ترجمته ﴾ ثم انتقل للبصرة لاتمام دروسه فبرع في علوم
الدين والالسان وفاق الاقران واشتهر هناك بالتقوى وصدق التدين .
عقيدته السنة الخالصة على مذهب السلف المتمسكين بمحض القرآن والسنة
لا يخوض التاويل والفلسفة ولا يدخلها في عقيدته .

وفي الفروع مذهبه حنبلى غير جامد على تقليد الامام احمد ولا من دونه بل اذا
وجد دليلاً أخذ به وترك أقوال المذهب فهو مستقل الفكر في العقيدة والفروع معاً
وكان قوى الحال ذانفوذ شخصى وتأثير نفسى على اتباعه يتفانون في امتثال

أوامره غير هياب ولا وجل لذلك كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وهو منفرد عن عشيرته في البصرة فتناثروا على قتله ففر الى العينة واجتذب قلوب قبيلته بالوعظ والانذار والحجة ووضع الحجة فالتفوا عليه وقوى حزبه وأصبح من الزعماء لكن لم يخل من أضداد كما هو الشأن فنسبوا اليه قتل امرأة ظلماً فنفاه أمير الحسا الى الذرية وكان له بها اتباع أيضاً لشيوع مذهبه فقبله أميرها محمد بن سعود وأمره بنشر مبادئه التي أسسها الامام احمد ابن تيمية الحراني وقد سلف لنا بيان شيء من ذلك في ترجمته وأصر الى الامير ابن سعود بابتته وهي أم الامير عبد العزيز بن سعود الذي ظهر بمظهر الناصر لمذهبه الناصر لفكره وهو نبذ التعلق بالقبور وعدم نسبة التأثير في الكون للمقبور بل منع التوسل بالخلق وهدم الاضرحة التي تشييدها سبب هذه الفكرة وقد فصلت ذلك في رسالة بيان مذهب الوهابية وفي كتابي برهان الحق وأعظم خلاف بينهم وبين أهل السنة هو مسألة التوسل وتكفيرهم من يتوسل بالخلق فالخلاف في الحقيقة ليس في الاصول التي يبنى عليها التكفير او التبديع وانما هو في امور ثانوية وأهمه هذه ومن جملة مبادئهم التمسك بالسنة والزام الناس بصلاة الجماعة وترك الخمر واقامة الحد على متعاطيها ومنعها كلياً في مملكتهم بل منع شرب الدخان ونحو مما هو من المشبهات ومذهب احمد مبني على سد الذرائع كما لا يخفى ونحو هذا من التشديدات التي لا يراها المتساهلون أو المترخصون وكل هذا لا يخالف سنة

وهذا المذهب مؤسسه في الحقيقة ابن تيمية ولكن حاز الشهرة محمد بن عبد الوهاب واليه نسبوا حيث توفى لاظهاره بالفعل ونشره بالقوة وتمكن من احلاله محلاً مقبولاً من قلوب النجديين الذين قاتلوا عليه فأصبح ابن عبد الوهاب ذا شهرة طبقت العالم الاسلامي وغيره معدوداً من الزعماء المؤسسين للمذاهب الكبرى والمغيرين بفكرهم أفكار الامم .

وان ابن سعود توصل بنشر هذا المذهب لامنيته وهي الاستقلال والتخلص من

سيادة الاتراك والنفس العربية ذات شمم فقد بدأ اولاً بنشر المذهب فجر وراه قبايل نجد واكثرية عظيمة من سيوف العرب اذالعرب لا تقوم لهم دولة الا على دعوى دينية ولما رءا الاتراك ذلك ووقفوا على قصده نشروا دعاية ضده فى العالم الاسلامى العظيم الذى كان تابعا لهم وشنع علماءهم عليه بالمروق من الدين وهدم مؤسساته واستخفافهم بما هو معظم بالاجماع كالا ضربة وتكفير الاسلام واستحلال دمائه الى غير ذلك مما تقف عليه فى غير هذا وشايعهم جمهور العلماء فى تركيا والشام ومصر والعراق وتونس وغيرها وانتدبوا الرد عليه بأقلامهم وخلفهم المولى سليمان سلطان المغرب فارتضى مبادئه الا ما كان من تكفير من يتوسل واستحلال دمه فلا اظن انه يقول بذلك حتى مدحه شاعره وأستاذة الشيخ حمدون ابن الحاج وتوجهت القصيدة مع نجل الامير المولى ابراهيم حين حج مما تقف على ذلك فى تاريخنا لافريقيا الشمالية منقولاً عن أبى القاسم الصياني وغيره ثم حصص الحق وتبين أن المسألة سياسية لا دينية فان أهل الدين فى الحقيقة متفقون وانما السياسة نشرت جلبابها وارسلت ظبايا وساعدت الاقلام بفصاحتها فكانت هى الغاز الخائق فتجسمت المسألة وهى غير جسيمة ولعبت السياسة دورها على مسرح افكار ذهب رشدتها فسالت الدماء باسم الدين على غير خلاف دينى وانما هو سياسى وقد جردت تركياله الكتاب فكسرها واستولى على الحرمين الشريفين وغيرهما من الاقطار الحجازية فاستنجدت بأمر مصر محمد على باشا فجهاز جيشاً عمر مرات تحت امره ولده ابراهيم فطردهم من الحرمين الشريفين واسر الامير ابن سعود وحصرهم ضمن بعض مجدهم وتبع ذلك فى تواريخ الشرق وعاد اليوم لهم ظهور وانتشار ووقم التفاهم بين علماء الاسلام وزالت غشاوة كل الاوهام وعلم كل فريق ما هو حق وما حاد فيه عن الطريق وكادت أن لا تبقى نفرة ما بين علماء نجد وبقية علماء الافاق لاسيا بوجود السلطان عبدالعزيز آل سعود سلطان نجد والحجاز والحرمين وماحقاتها الخالى الذى ظهرت منه كفاءة تامة ونصرة للسنة

بعد العهد بها من لدن أهل الصدر الاول واعتدال في الافكار ونشر للامن ووحدۃ الاسلام والغيرة العربية والعدل في الاحكام فهو من افذاذ ملوك الاسلام العظام ذوى السياسة الإسلامية القويمة والكعب المعلى في الصرامة والحزم والشدة في الرفق والعزم قبل الضيق والسير على سنن السلف بما شهد له المحب والعدو أكثر الله في الاسلام امثاله وأطال عمره وأطال يده على اعدائه وزاده تأييداً وتسديداً وثباتاً في مبداه القويم المعتدل وبلغه مناه حتى نرى الحرمين الشريفين والحجاز أرقى بلاد الاسلام توفي محمد بن عبد الوهاب سنة ١٢٠٦ ست ومائتين والف

ولتقف عندهذا الحد من تراجم السادة الخائبة وذلك جهد المقل القاصر وهو ماوقفت عليه مفرقا في تراجم المحدثين والحفاظ وبعض كتب التراجم الشرقية كسلك الدرر ولم أقف لهم على طبقات مستقلة استقى منها ما يروى الظمأ . واني أقدم اليهم اعتذارى ولا سيما علماء نجد الامثال وغـيرهم فان فيهم فطاحل أو دلو تزين كتابى هذا بنخبة من اعيانهم . آسفاً جدا لاسف على فقد الصلات العلمية بين الاقطار الاسلامية .

وسأختم تراجم الفقهاء بترجمتى تفاولا ان اعد منهم وادخل زميرتهم واجتمع بهم ولو في هذا المختصر .

— ترجمۃ المؤلف —

أترجم نفسى اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم اذ يقول انا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب ولكم في رسول الله اسوة حسنة وبسيدنا يوسف اذ يقول اجعلنى على خزائن الارض انى حفيظ عليم ويقول الاترون انى أوفى الكيل وأنا خير المتزايين وبسيدنا عيسى حيث قال انى عبد الله آتأى الكتاب وجعلنى نبيا وجعانى مباركا أينما كنت وأوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حيا وبرأ بوالدتى ولم يجعلنى جبارا شقيا والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم ابعث حيا

وقد ترجم نفسه ولى الدين ابن خلدون امام التاريخ ولسان الدين ابن الخطيب

امام الادب وغيرها

نعم أعترف بما أعترف به ابن الامام في سمط الجمان والحجاري في كتاب المسهب وابن القطاع في الدرة الخطيرة وأبو الحسن ابن سعيد في متهم كتاب المغرب وغيرهم .

ليت المغاربة كان لهم ولوع بالتاريخ وبالاخص تاريخ الرجال فاكتفى بأمانتهم واعتنائهم عما ساورده من هذه الترجمة المخجلة التي أقصدها اظهار حقيقة من حياتي ربما لا يعرفها غيري كما أعرفها أنا واني لا شعر بعبء ذلك على كاهلي ولكنني لأجد منه بدا . فليتبه اخواننا الى الاعتناء بتراجم الرجال واظهارهم مظاهرهم فالامة برجالها والسهام بنصالتها وليترجم الناس لانفسهم بأنفسهم . ادادت الافكار معرضة عن هذه الواجبة حتى لاتضيع حقائق من حياتهم ربما تتطلب فلا توجد وكم ضاعت من حقائق باهمال هذا الفن لم يجد الاسف عليها شيئا فليكن في عملي هذا تشجيع للناس على ترجمة انفسهم بأنفسهم وتنشيط على الاعتناء بهذا الفن المهم الذي يضيق المقام عن تعداد فوائده التي منها أن الامم لاتعتبر في مقام الحياة الا بقدر ما فيها من الرجال وما يحسنون

نسي علم من ترجمة سيدى الوالد قدس الله روحه بشاخر تراجم المالكية من هذا الجزء . ومسقط رأسى فاس بها قرأت وتعلمت وبأدب أهلها تأديت وسكنت مكناسة الزيتون سنتين ونيفاً ثم وجدة نحو ثلاث سنين ثم مراکش نحو سنة ثم الرباط سنة ثلاثين ثم عدت اليه آخر سنة تسع وثلاثين وبه وبفاس لى دار واستقرار الان تمسكا بالحق في العاصمتين واعترافاً بفضل المدينتين ودخلت جل مدن المغرب والجزائر وتونس الى سفاقص ولقيت أهم رجال القطرين وذاكرتهم وعرفتهم وأخذت عن كبار اعلامهم وأخذوا عني بما بين في الفهرس وتجولات فيها كثيراً وفي أوروبا بما هو مفصل في رحلاتي

واما عقيدتي فسنية سلفية اعتقد عن دليل قرآني برهاني ما كان عليه النبي صلى

الله عليه وسلم وأصحابه الراشدون مالكي المذهب ماقام دليل
وجدت بخط سيدي الوالد رحمه الله في مقبده ولد لي ولدي سيدي محمد حفظه
الله من الزوجة الصالحة بنت الامين السيد الحسين بن عبد الكبير جنون يوم رابع
رمضان المعظم عند النداء لصلاة الجمعة سنة ١٢٩١ احدى وتسعين ومائتين والف
هجريه جعله الله من علمائه العاملين وأوليائه الصالحين اه وذلك موافق ٢٢
شتمبر سنة ١٨٧٤ ومحل ولادتي بالدار التي اسسها سيدي الجد رحمه الله بجزيرة
قرب الحرم الادريسي

ريت في حجر سيدي الوالد والوالدة الصالحة القاتنة وكان لها الاعتناء التام
بتريقي وتهذيبي واصلاح شؤني اذ كنت أول مولود لها واستعانت الام في ذلك
بجدتي من قبل الاب فكانت تحوطني ونحو على أكثر من الام بكثير وما كانت
تقدر على مفارقتي لاليل ولا نهاراً. هذه السيدة الجليلة القدر كانت على جانب
عظيم من التبتل والعبادة صوامة قوامه محافظة على أوقات الصلاة حافظة لاسانها
وجوارحها عن الخروج عن عبادة الله تعالى مكبة على طاعته مشقة على الضمءاء
والمساكين وذوى العاهات مواسية من يستحق المواساة فكانت افعالها واخلاقها
كلها دروساً علمية تهذيبية ينتفع بها من نفعه الله من العائلة كلها اتلقاها عنها
والفكر فارغ من غيرها فكانت ككتف في حجر وظلما رغبت بأنواع ما يرغب به
الصبيان في القيام باكرآ واسباغ الوضوء للصلاة والنظافة وحفظ الثياب والاعتناء
بكتاب الله والمحافظة على أوقات المكتب وحب المساكين ورحمة الضعيف
وهجر كل مالىس بمستحسن في الدين وبث روح النشاط في الحفظ والتعليم فهي
التي غرست في قلبي عشق العلم والهيام بحفظ القرآن العظيم واعتياد الصلاة
والارتياض على الديانة بحالها ومقالها لما كانت عليه من صلاح الاحوال ومثانة
الدين عن علم واعتقادمين

فراءة أخلاقها واعمالها في الحقيقة أول مدرسة ثقفت عواظني ونفشت في

افكارى روح الدين والفضيلة فلم أشعر الا وأنا عاشق مغرم بالجد والنشاط تارك
لسناسف الصبيان متعود على حفظ الوقت أن لا يذهب الا فى ذلك شيق الى كل
تعلم وتهذيب لا أجد لذلك ألماً ولا نصباً بل نشاطاً وداعية امتزجت باللحم والدم
لذلك كان حفظى للقرءان والمتون قبل اقرانى بكثير وبدون كبير عناء بل فى
الخمسة الاولى حفظت الكتاب العزيز تقريباً ومازدت الثانية الا لزيادة الضبط
وحفظ الرسم عن نشاط ومحبة داخلية من الضمير المشوق بالامل المساق بعاطفة
حب المعالى وحب أداء الواجب الذى لاجله خلقت حسب ما تلهمنى اليه عاطفتى
لا بالزام خارجى على ان هذه التربية الجديدة المحضة قد أثرت على جسمى بضعف
ونحول وساعد ذلك التأثير عدم وجود نظام فى المكتب وعدم وجود لوازم
الصحة والرياضة هنالك ولا أوقات للراحة بل عمل متصل ممل

أذكر هذه الحلقة من حياتى ويعلم ما أقصده من ذكرها كل من له الملم بفن
التراجم هذه هى الحلقة التى يغفلها كثير من الباحثين والمؤلفين منافضيع باهمالها
أهم أطوار حياة الرجال ويتعذر تعليل كثير من أحوالهم ياتون فى عملهم هذا
بالنتيجة ويتركون المقدمات لان حياة الانسان كلها انما هى نتيجة ذلك الطور القصير
طور الطفولية ومرءاة ينطبع فيها كل حين أثر تربيته الاولى والمدرسة الاولى
أن تأثير هذه التربية الاولى على حياتى هى التى أوضحت لى ان تربية الامهات لها
دخل كبير فى تهيشة الرجال النافعين وأعداد الامم للنهوض لذلك أرى وجوب
تعليمهم وتهذيبهم تعليمًا يلىق بديننا ويزين مستقبل أولادنا ويصيرهم عضواً
نافعاً فى حياتنا الاجتماعية فلاغنى لنا عن اعانتهم فى تربية رجال المستقبل الذين
عليهم مدار حياة البلاد وتعليمهم فن التربية ونظام البيت وقواعد الصحة والدين
وحفظ القرءان أو بعضه والحساب والجغرافيا والتاريخ والعربية والادب الحقيقى
لا الخيالى ونحو ذلك مما يعينهم على مهمتهم ويضىء لهن الطريق كما أن الرياضة
دخلاً كبيراً فى تربية الاجسام وتقويتها وتنظيم الكتابات وجعلها موافقة لقواعد

الصحة أمر ضروري لحياة الامة هذه هي حياتي مع جدتي جازاها الله عنى بأفضل ما يجازى به المحسنين وجازى والدتي التي كانت معينة لها في مهمتها موافقة على كل أفكارها واعمالها معترفة في ذلك بفضلها أما سيدي الوالد فهو أول من اتى الى دروساً في العقائد السنية السلفية طبق القرآن الكريم وفي الفقه والتاريخ والسير والشاغل وهذا الفن هو الذي كان أغلب عليه وهو أدخل في تهذيب الاولاد من كل ما سواه ولا تحسن تربية أولاد المسلمين دونه وقد نبهني للابتعاد عن خايط المعتقدات باللاهام ودربنى على التفرقة بين ماهو يقينى يعتقد بدلائله ولا يقبل التقليد فى شئ من مقدماته وبين ماهو مظهر يجهل فيه استدلالاً واستنتاجاً ويقابل فيه فكر المخالف بالاحترام والاعتدار وما هو موهوم يطرح ولا يفسده جوهر العقل النقي وكان يحذرنى من تغلب العواطف على المصالح ويحضى على مقاومة الحقائق للخيال وعلى أن يكون العقل والدين سلطاناً حاكماً على الخيال والعواطف كما كان يحضى على حفظ القرآن واشعار العرب وامثالها والا حادىث الصحاح والوقائع التاريخية واستنتاج العبر منها وتطبيقها على الاحوال الوقتية فكان نعم الاستاذ النافع والله يحسن اليه بما أحسن لاوليائه المخلصين لذا وذاك كنت أرى نفسى مطبوعاً على حب العلم والاشتغال به بل الهيام المفرط فيه راغباً عما يعوق عنه

وكنى لما بلغت سبع سنين أو نحوها ادخلنى لمكتب خصوصى ومعى اخوان صغيران وبعض أبناء وبنات أجبائه الصغار أيضاً فكنا نتلى فى القرآن العظيم على الفقيه الزاهد البارع فى علوم الانسان سيدى محمد بن عمر السورى حفيد الشيخ التاودى الشهير وتلميذ جنون الكبير فقرأت عليه الى (يس) وعلمه اتقنت الكتابة والقراءة والتجويد والرسم ودروس الاخلاق وبعض الحساب ومبادئ الدين وأقرانى بعض متون فى العقائد والنحو ثم اتقلنا لمكتب عمومى بزقاق البغى فأكلت حفظ القرآن العظيم على الاستاذ الناصح ذى الدين المتين الواضح سيدى محمد بن الفقيه الورى اجل المقرئ الشهير الذى تخرج به كثير من اعيان فاس

واعلامها والاستاذ ذو مناقب جمة ومقام عظيم يكبى أن أقول في بعض ما رأيت منها
 انى أقسم بالله لقد جلست بين يديه سنين ملازماً له فى الجلب من القلس الى المساء
 الا الاوقات الضرورية . ارايته الافى عبادة وطاعة ولقد أحسن الى تعالما وتهذيباً
 وبين يديه اكلت حفظ كتاب الله وكثير من بقية المتون ودربنى على قواعد
 الاعراب وفهم غريب القرآن وعلمنى كثيرا من ضروريات العبادة والقح فكرى
 بالتفكير وعرفنى عملاً وتحلقاً مقدار ما تساويه مكارم الاخلاق معزراً لما كنت ألقنه
 فى البيت والله يثيبه بأفضل وأعظم مثوبة

وفى سنة ١٣٠٧ سبيع وثلاثمائة والف دخلت القرويين لتلقى دروس العربية
 والدين وغيرهما الثانويه والعالية على جلة الشيوخ الدين أحرزوا قصب السباق
 وطارت شهرتهم فى الافاق وقد ترجمت جملة منهم فى الفهرسة اذ لم يسعنى ذكرهم
 جميعاً فى هذا المجموع وذكرت هناك تفصيل ماأخذته عنهم من فقه وفرائض ونحو
 وصرف وتجويد وتوجيه قراءات وتوحيد وحديث ولغة واشتقاق وتفسير وبيان
 ومعان وبديع ونقد الشعر وعروض وأصول ومنطق وأدب وتاريخ وفلسفة وجغرافية
 وتوقيت وسير وعلوم الحديث وتصوف وهياة ووضع وحساب وجبر وغير ذلك
 والذين لازمت دروسهم مدة التعاطى لزوم الظك للشاخص الى أن فرقنا الحام
 اوخروجى من القرويين هم (١) الفقيه سيدى محمد بن التهامى الوزانى (٢) سيدى
 الحاج محمد فتيحاً بن محمد بن عبد السلام جنون (٣) سيدى محمد القادري (٤) سيدى
 احمد بن الخياط (٥) سيدى الحاج احمد بن سودة (٦) سيدى عبد السلام الهواى
 (٧) سيدى الكامل المرانى (٨) سيدى احمد بن الجيلانى . واخذت بعض العلوم
 الرياضية عن (٩) علامتها سيدى ادريس بن الطايغ البلغيشى . اخر مهرة علوم
 التعاليم بفاس ولازمت كثيراً غيرهم ولكن لا كمالزمتهم وفى سنة ١٣١٦ كان
 ابتداء القاتى للدروس بعد ما أذن لى بعض الشيوخ منهم ومن غيرهم وما أحقنى
 بقول القائل

خلت الديار من الرخاخ * ففرزنت فيها البيادق الخ
ولم تكن القرويين تعرف اذذاك امتحانا وانما كان يقوم مقامه اذن شيوخها الكبار
لتليذهم في التدريس ثم تتوزع الشهرة والاقبال بقدر طول الباع
فأصبحت في هذه السنة أعدى صف العلماء المدرسين وفيها ألفت أول تاليف كتبه
اناملى تجدد بيانه في الفهرس واني أعلم من نفسي انه لم يكن معي من الذكاء والاقدار
ما يؤهلني لذلك والمرء أعرف بنفسه ولكن كان معي كد وجد واقطاع للطلب
نادر مع طاعة تامة لوالدي وتعظيم لشيوخه وفي هذين الامرين سر عجيب يكاد
يلبس ولا ينكره الا من كان أطمس وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والحمد لله رب العالمين
وفي سنة ١٣١٧ أخذت اتناول شيئا من التجارة في غير أوقات الدروس تدريجاً
وفي السنة بعدها وظفت أول وظيف عدلا في صوائر دار المخزن بمكناس
ايام السلطان المولى عبد العزيز بن الحسن وفي سنة ١٣٢٠ رقيت منه الى وظيف
امين ديوانه بمدينة وجدة على الحدود المغربية الجزائرية وفي هذه السنة قبل
سفرى الى وظيفي الجديد تزوجت

❦ جملة اعتراضية ❦

في هذه السنة بدأ انقلاب الاحوال بالمغرب بشورة ابي حمارة التي سببت فقر
مالية المغرب والسلف الاوروبي ثم سقوط المالية بيسد ادارة السلف وفناء حماة
المغرب وابطاله في الحروب الداخلية وقد اختل النظام وضاع الامن وفسدت الاخلاق
وضاعت الفضيلة والامانة وتكالبت الناس على الرياسات الوهمية وجمع الحطام
وتسلط على مناصب الدولة كل دخيل جاهل فجر ذلك الى تلاشي الدولة العزيرية
وتتابعت المحن وأظلم جوامع المغرب وفي اثناء ذلك وقعت معاهدة ٨ أبريل سنة ١٩٠٤
بين فرنسا والانكليز ثم مؤتمر الجزيرة الخضراء وبأثر المؤتمر ييسر سقطت الدولة
العزيرية وقامت الدولة الحفيفية ثم وقع اثر ذلك الاحتلال ثم اعلان الحماية سنة
١٣٢٩ وما استقر الامن الا سنة ١٣٣١ فما بعدها شيئا فشيئا هذه احدى عشرة

سنة رأى المغرب فيها من الاهوال والشدائد ما يشيب له الرضيع وتندك له الجبال
* دخلت معترك الحياة وقرعت باب السياسة والبلاد فى هذه المشاكل ويناسبنى
أن أتمثل هنا بقول عبد الحليم بن عبد الواحد

عشقت صقلية يافعاً * وكانت كبعض جنان الخلود

فما قدر الوصل حتى اكتم - * لمت وصارت جهنم ذات الوقود

وهذا الزمن هو عنفوان العمر وربيع الشباب كنت ءامل انى استريح فيه من
عناء الطلب وأجد فيه راحة وهدوا وفراغا لنشر العلم والتمتع بحياة هنية لكنى
صرت ءاسف على ماضى واشفق من المستقبل ووافق ذلك انزواء سيدى الوالد
للعادة وتركه للدنيا التى كان كافىنى اياها فلزمنى القيام بشئون كثيرة وعبء ثقیل
الهانى عن اعطاء كليتى لما كنت اتمناه من نشر العلم مع اشتغالى بوظائفى الهامة ثم
ءال الامر للطامة الكبرى على وهى فقدى له جعله الله فرطاً وذخراً

وما كان قيس هلكه هلك واحد * ولكنه بنیان قوم تهدما

وقد كنت أشاهد بركة دعائى فى كل حركائى وسكنائى وقد كنت أحرزت
والحمد لله فى طاعته وارضائه مكاناً عظيماً وقد فارقت له لسانه وجوارحه تدعولى غير
ءاسف فى الدنيا الاعلى فراقى أعاد الله على فضل دعائه وتغمده فى رحمته ويرى
المطلعون على ذلك ان ذلك من سر نجاحى فى كل اعمالى وسرعة تقدمى وارتقاءى
وسبوغ نعم عظمى على العبد الفقير يعجز عن ذكرها فضلاً عن شكرها وحديث
أصحاب الغار فى الصحيح يؤيد ذلك والقراءان والسنة طالحة به

❦ انعطاف ❦

توليت امانة ديوانة وجدة ولما ظهر للمخرن ثمرة اعمالى فى ضبط أمر الديوانة
حتى صار مدخولها ثلاثة اضعاف ما كان قبلى على ضعف النظام واختلال الامن
وتيقن بما هو مشبوت فى الدفاتر الرسمية من نجاح الاعمال حصلت له الثقة بى فزاد
لى على ذلك وظيف مفتش الجيش الذى كان مرابطاً هناك لصيانة وجدة من

هجوم أبي حمارة وشغله هناك عن رد وجهته نحو فاس وكان هو معظم الجيش المغربي اذذاك وذلك سنة ١٣٢١ فكنت بهذه الصفة نائباً عن وزير المالية في أمور الجيش المالية وعن وزير الحرب فيما يرجع الى الاسلحة والدخائر الحربية وما الى ذلك وبمجرد استلامى للوظيفة أخذت في التفتيش والضبط واسقاط كثير مما كان زائداً في قوائم الجيش باطلا ولا حقيقة له مما كان من اسباب سقوط المغرب ويسمى في اصطلاحهم ﴿منفوخ﴾ وحسنت مادة بيع الدخائر والاسلحة وأحرزت خزنتها كلياً فاقصدت لخزينة الدولة ماينيف عن خمسة عشر الف بسيطة عزيزية يومية كانت تحمل على عاتقها وتذهب في بطون لاتعرف الشبع هباء مشوراً وأهمية هذا القدر في ذلك الوقت لاتخفى وقد انحسنت بعد ذلك مادة بيع الدخائر الحربية والسلاح للعمو وتوفر للخزينة مال وافر مما كان يضيع فيها كل ذلك مثبت بالدفاتر الرسمية وقد قصدت بذلك انتقاد الوطن المهدد واصلاح مافسد ولكن أبى الله الا أن يقضى أمراً كان مفعولاً . وقد كافاني المخزن على هذه الاعمال بترقيتي الى وظيفة اعلى زيادة على ما قبله وهو نائب الملك في الحدود وفي فصل دعلوى الايالتين هناك وكلفت بتنظيم جيش لحراسة الحدود المغربية . وأحق ماينشد هنا

وان بقوم سودوك حاجة * الى سيد لويظفرون بسيد

ثم أسندت الى سفارة عن المغرب بالجزائر مع وظائف المتقدمة والكل متقارب العهد خلل سنة ١٣٢١ المذكورة ووقعت مباشرة على أحسن ما كان يؤمل حتى وقع بلوغ المؤمل وتحسنت العلائق بين الايالتين وجرت الا مسور في مجارى التعادل والتوازن والحمد لله ولاأظن ان ذلك من أجل ما يسمونه بالدهاء السياسي وانما هي فيما اظن نفحات وعناية الالهية ثم لم اجد لدى مسائل عويصة يصعب حلها ولا مشكلات يعسر فكها مع صفاء جو السياسة اذذاك بين الدولتين ومن حسن حظ المرء ان يكون خصمه عاقلاً . لكنني طرأت على عوارض صحيحة

لتراكم الاشغال مع اشتباك الاحوال السياسية بالعاصمة فجأة وعزم الحزن على عقد مؤتمر الجزيرة فاستعفيت سنة ١٣٢٣ واستقدمنى السلطان فقدمت فاساً وعرض على ان أسمى عضواً فى المؤتمر فاعتذرت وليس كل عذر يبدوا ولا كل داء يعالج

واذا المنية انشبت اظفارها * الفيت كل تيمة لاتنفع
تعمرت الاحوال وأظلم جوال السياسة واختلط الخابل بالنابل فانعزلت عن ذلك المعترك وألقيت السلاح من غير تحمل درك . وأقبلت على نشر العلم بفاس وتحريك شيء من التجارة تكفيا بها عن كل وظيف الى سنة ١٣٣٠ وعرضت على اثناء مدة الاعفاء وظائف مهمة فاعرضت عنها اختياراً للسلامة

ان السلامة من سلمى وجارتها * أن لاتحل على حال بواديهما
وفى سنة ١٣٣٠ المذكورة سميت نائب الصدارة العظمى فى وزارة العلوم والمعارف أول ما احدث هذا الوظيف فى المغرب آخر ايام السلطان المولى عبد الحفيظ بن الحسن فقبلته رجاء نفع عام وفى مدتى انفتحت عدة مدارس ابتدائية بالمدن المغربية بعدخلوها منها وبشرت ادخال العربية والدروس الدينية والقرآن العظيم لها وبسبب ذلك حصل الاقبال على التعليم وامتلات المدارس شيئاً فشيئاً وانتشرت فى عموم المملكة حتى البوادي وذلك ايام السلطان المولى يوسف قدس الله روحه فكان ذلك اول ترقى ادبى فكرى ناله المغرب ولاشك انه سيعود بالرقى العظيم على الفقه الاسلامى بهذه الديار

وفى سنة ١٣٣٢ باشرت تنظيم المجلس التحسينى لاصلاح التعليم بالقرويين وهو المجلس العلمى الموجود الآن وهى بزرزة لا بد ان تثبت ولو بعد حين اسست هذا المجلس والفت قوانينه التحسينية وما كان لفظ نظام او تنظيم يعرف له المعنى المقصود هناك ولا كان يوجد لعماء ذلك المعهد مرتب او ترتيب حتى فاجاهم بذلك فنفروا عنه وبعد ان فهم المقصود اهل البصائر منهم بما بذلته معهم من

النصح والبيان جار منه من كان متسماً مقاماً يقضى عليه التنظيم بالترؤس عنه وقد قدمت الكلام على ذلك في هذا المجموع ثم استعفيت سنة ١٣٣٢ واسقط هذا الوظيف من الوظائف المحترية مدة وأعطيت رتبة مستشار للحكومة المغربية شرفاً فرجعت من الرباط الى فاس للاقبال على الدرس والتأليف والتكفي بشيء من التجارة وفي هذه السنة اشهرت الحرب العظمى بين دول أوربا فقال المغرب حظه من أهوالها الكبرى بما هو مبين في التاريخ ثم تسببت عنها أهوال اقتصادية وانقلابات وأزمات تغير بها وجه المغرب وتبدلت أحواله . هذا جل ما يتعلق بالحياة السياسية ولنرجع للحياة العلمية والقلمية فنقول .

قد درست صحيح البخارى بالرباط ومراكش لما كنت موظفاً ثم بفاس ولما بلغت كتاب تفسير قرآنه مفصلاً وكنت ألقى فيه ملخصاً من جملة تفاسير كاطبرى والرازي والبيضاوي وروح المعاني واحكام ابن العربي وابن الجصاص وغيرها بعد ما تركوه مدة سنين من قبل ورام بعض الولايات منى منه بدعوى التطير بقراءته وانه يتسبب عنه موت السلطان كما فعلوا بشيخي جنون فيما سبق فعصمني الله منهم واكملته والحمد لله وكان ختمه بالضريح الادريسي سنة ١٣٣٨ وألقيت منه درساً بتونس من أول سورة المومنين ثم أعدته بفاس أيضاً لا يصل حلقاته وقد اعنت به الحكومة التونسية لجمعه وطبعته على نفقتها كما قرأت صحيح مسلم والموطأ ومختصر خليل الى قرب الذكاة بفاس والسير النبوية والتحفة لابن عاصم ولامية الزقاق وألفية ابن مالك والمنطق الكل بفاس وأقرأت المرشد المعين والتحفة والربع الحبيب برسالة المارديني قبل ذلك بوجدة مدة مقامى بها

ثم رجعت سنة ١٣٣٩ لوظيف نيابة الصدارة العظمى في وزارة العلوم والمعارف ولازلت به الى ساعة كتابة هذه الاحرف اجمل الله الخلاص وسدد بمنه ومن احسن ما أمكنني القيام به تفقد المدارس من حيث العلوم العربية والدينية من حين لاخر وتتبع سيرها وبث روح النهضة فيها والميل الى احياء

علو منا والتشيع من العلوم العصرية وحث المعلمين والمتعلمين على حفظ النظام وتوجيه كلية النظر نحو العلم والاخلاق ومكارم الدين وأوصى من يقوم بالوظيفة بعدى بذلك فانه من خير الاعمال التى يتسنى بها التجديد المجيد والعلم قبس وليجتهد كل واحد منا أن يعلم واحداً والواحد يعلم ألفاً ومن البعض تكون الكل والله المستعان

ولازلت على مباشرة ما يمكننى من الدروس بالرباط فقد قرأت الفرائض الخليلية مرة بعد مرة وجملة من البخارى بالرباط وسلا وأعدت التفسير ثانياً بالجلالين ثم بالبيضاوى الى آل عمران وحظاً وافراً من الربع الثالث من المختصر الخليلي بالزرقانى وخواشيه وبداية المجتهد لابن رشد الحفيد وختمت جمع الجوامع والشامل مراراً وقاربت اتمام النصف من فروق القرافى كل ذلك فى هذه المدة التى ابتعدت فيها عن مسقط الرأس وكما رجعت اليه فى رخصة من الرخص أو فرصة من الفرص أعدت قراءة التفسير بجامعه الاعظم وأسأل الله الاعانة والتوفيق وان يتقبل بمحض فضله

اما تواليفى فقد بلغت الان خمسين والحمد لله بين مطول ومختصر ومطبوع أو مخرج أو مسود كما هو مبين فى الفهرس وبعض منها يكون مسامرة أو محاضرة القاها فى موضوع علمى أو اجتماعى أو اخلاقى أو اقتصادى أو نحو ذلك فيقيم موقع الاستحسان فيصير تاليفاً ومن الله أستمد التسديد ونفع العبيد واما بنعمت ربك فحدث رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى وان اعمل صالحاً ترضاه واصلح لى فى ذرىقتى انى تبت اليك وانى من المسلمين

وانى لارجو أن يكون فى الشبيبة المغربية التى وقفت نفسى على ثقافتها والاخذ بناصرها ونفعها من يقوم بنهضة مغربية صادقة حتى يناسب مستقبلهم ماضى اسلافهم وتكون ايامهم عصرآ ذهبياً للمغرب تحيى المجد الغابر والفضل الدائر وللتاريخ أدوار كادوار الموشحات فاذا جاء الابان أعادها

وأوصى الشيبية بتوجيه وجهتهم نحو رقي البلاد من حيث الاخلاق الكاملة وثقافة الافكار بالعلوم النافعة ونشر محاسن الدين الخفيف والكشف عن اسراره وازالة غشاوة الجهل به عن العقول حتى يقف الناس على معنى الدين الخفيف وينبذوا كل الاوهام التي خلطت به من اعدائه فكل نهضة لم تؤسس على مبادئ الدين الصحيح والاخلاق الفاضلة تكون خلواً من الفضيلة وخطراً عاماً على البلاد ولولا مكارم الدين ما كان الانسان في هذه الدنيا الا وبالاً على نفسه كما انه وبال على بقية انواع الحيوان فلولا الدين لكانت الشهوة التي سلطته على الحيوان والحمار والنبات هي عينها تسلط بعضه على بعض فالفضل كل الفضل في عمارة ورق النوع البشري هو اللاديان ولمؤسسيها ولولا اللاديان والرسول عليهم السلام ما وصل البشر لهذا الرقي الذي هو عليه ولما كان الاوحشا ضارياً ففسداً شريعاً في الاغلب من افراده ولم تزل التريقات العصرية والاكتشافات الفنية معجزة دالة على صحة اللاديان وصدق مؤسسيها فقد انكشف لنا بها سر حرمة الخمر والخنزير وسر غسل الاناء سبعا من ولوغ الكلب واسرار حرمة الزنا واباحة تعدد الزوجات وغير ذلك وها نحن نرى اميريكاً تشدد في حرمة تعاطي الخمر بنحو ما كان عند مسلمي المصدر الاول الى غير ذلك والحياة بدون زمام الدين فساد وخراب وشواهد اثر ذلك منذ نشأت الدنيا الى الان ولن تجد لسنة الله تبديلاً * فعليهم بانهاض قـوهم ووطنهم اقتصادياً بالارشاد الى استخراج كنـوزه العظيمة التي اختلطت بأرضه ومائه وبث روح جديدة في التجارة والزراعة والصنائع وكافة أنواع الاقتصاد حاربوا الفقر بالاقتصاد والاختصار من العوائد التي تستنزف الاموال وباستنتاج الخيرات من الارض والمياه وابعاء الصناعات الوطنية والنهوض بها الى مستوى الرقي الجديد فبالاقتصاد اصبحت العالم مستعمرة اسرائيلية. واستعينوا على ذلك بتهديب الاخلاق فالاخلاق أساس كل نجاح وفساد الاخلاق هو عين الاخفاق وليتجنبوا المجادلات الدينية والاختلافات المذهبية فذلك شيء فرغ منه فاباهم

واياى من ضياع الوقت النفيس الا فيما يفيد فحذار فحذار من المجادلات البرنطية الدينية التى لا تاتى بفائدة وليتجنبوا كل سياسة فانها مفسدة للاعمال معرفة للمصالح وليجتهدوا أن يتخرج منهم مدرسون ماهرون يحاربون الاخلاق التى أوجبت انحطاطا في الحياة العالمية ويحاربون تطرف الافكار التى أضاعت وقتنا وليحاربوا عدو الاسلام الالهداء الامية حتى يصير جل أمهم يقرؤ ويكتب وبحسب ويعرب عن ضميره بعبارة صحيحة عربية بدوا وحضرا كما كان نبينا عليه السلام يحاربها وأصحابه بعده وإن يصلح آخر هذه الامة الا بما صلح به أولها . وإن حاجة المغرب الى المدرسين من أبناء حسنه فوق كل حاجة وذلك هو الماء الذى يقطر في حقوم المحتضر . وينشروا التعليم الابتدائى أولا في جميع اصقاع بلادهم العزيزة بين اخوانهم وليتطوعوا في ذلك ما أمكنهم وليعينو من ظهرت أهليته على تحصيل العلوم العالية عربية وأوروبية من طب وهندسة وطبيعات وحقوق وميكانيكات وغير ذلك فاذا اشتغلوا بهذا وعملوا بأصول هذه الوصية فانهم ينهضون بأمهم وملتهم ويكونون قد خدموا وطنهم حقاً لا نشدقاً واياهم والاشتغال بسفاسف الامور كتغيير الزى وتكثير الشغب بلا طائل فاني ار بأبهم أن يتركوا زى قومهم في طرفة وان ينفروا منهم آباءهم ويلصقوا التهمة بهم في دينهم بيدهم فما أجبن قوماً تستروا وراء لباس غير لباسهم خجلاً من جسديتهم وما أرذل قوماً أرادوا التشبه بمن يعتقد انحطاطهم عنه فليجتهدوا أن يكونوا قادة الامة ويجروها وراءهم تهذيباً وتعلماً لأن ينفروا منهم وليكونوا مثال العفة والاخلاق الفاضلة وأولها صدق اللهجة وتقديم المصالح العامة على الخاصة ونزاهة اليد واللسان وحسم مادة الباطل والرشى وترك الشبهات فضلاً عن المحرمات وكل امة هضمت خاصتها حتمت حتمها كانت غنماً مهزولة في ليلة شاتية لا يرجي لمستقبلها حياة وليكونوا مثالا للجد والنشاط والثبات في الاعمال والنزاهة والبراعة والذهاء وإنى اعيزهم بالله من تضيع نصيحتي هذه

قد رشحوك لامر لوفظنت له * قارباً بنفسك ان ترعى مع الهمل
أوصاني بهذا البيت شيخى جنون كتابة ومشافهة رحمه الله مراراً وإلى الله اضرع
أن يحقق رجائى فيكم وان يحفظكم يا أولادى واخوانى مما أصاب غيركم من سموم
المعتقدات الفاسدة وتطرف الافكار وان يحميكم من ضدية الدين وان يجعلكم
شبية مغرية حقاً محافظة على مجدها وقوميتها وذاتيتها حرة التفكير ضمن دائرة
الادب والدين الصحيح الخالى من الخرافات والتخرصات محافظة على شريعتها
السمحة الحقة العظيمة عارفة بتطبيقها على الاحوال الوقتية المناسبة حتى تكونوا
حامتها وحماة الوطن العزيز واللغة العربية الشريفة معتدلين فى أمركم كله مستقيمين
على الميع القويم متمسكين بسنة سيد المرسلين وخلفائه الراشدين المرشدين

تجديد الفقه

ان تجديد الفقه الى أن يعود لشبابه ممكن بعلاج وبالكشف عن الداء يعرف
الدواء ولهذا نبين ما صار اليه فى هذا القرون ثم نتكلم على التقليد الذى هو السبب
الاعظم فى همره ثم الاجتهاد الذى به الحياة وأقول هنا كلمة مختصرة فى كيفية
تجديده وهى اصلاح التعليم فلنترك عنا الدراسة بكتب المتأخرين المختصرة
المحذوفة الادلة المستنفقة ولنؤلف كتباً دراسية فقهية للتعليم الا بتدائى ثم الثانوى
ثم الانتهاى كل بحسب ما يناسبه ولترب نشأة جديدة تشب على النزاهة والامانة
ومكارم الاخلاق تربية صحيحة دينية كترية السلف الصالح ولنمرنها على أخذ
الاحكام من الكتاب والسنة مباشرة والاشتغال بكتب الاقدمين التى كان يتمرن
بها المجتهدون كالموطا والبخارى والام للشافعى ولنجعل كتباً دراسية لاصول الفقه
أيضاً على نسق ما بينا فى كتب الفقه وهكذا النحو وسائر الفنون العربية ولنجعل
من جملة التعليم للفقهاء كتب الاحكام القرآنية والحديثية كاحكام ابن العربى
وابن الجصاص وبلوغ المرام لابن حجر والمشكاة للتبريزى واحكام عبد الحق
ويقع امتحانهم على ذلك فهذا يتجدد مجد الفقه

﴿ ما صار اليه الفقه من القرن الرابع الى وقتنا إجمالا ﴾

إذا تأملت تراجم من سطرنا أمامك من الفقهاء وتدحرج الفقه في تلك الازمان تبين لك أن المجتهد المطلق لم يوجد من لدن القرن الرابع كما قال النووي وانما هم أهل الاجتهاد المقيد وهم مجتهدوا المذهب الذين لهم القوة على استنباط المسائل من الكتاب والسنة وبقية الاصول لكنهم مقيدون بقواعد مذهب امامهم وآخر هذا النوع كان في القرن الخامس كالخمي والسيوري والمازري وابن العربي وابن رشد ومعاصريهم من المذاهب الاخرى ويظهر أن آخرهم في المغرب الامام عياض في أواسط السادس ونشأ أئمة مجتهدون باطلاق زمن الموحدين كابي الخطاب ابن دحية وأخيه وابن العربي الخاتمي لكنهم قليلون ولم يتضح لنا اطلاقهم من كل وجه فربما كانوا مقيدين بمذهب أهل الظاهر وقد صرح بذلك بعض من ترجم لهم ففي نفح الطيب للترجم لابن العربي الخاتمي قال انه كان ظاهريا وتقدم لنا ما يفيد ذلك وقد يوجد من يزعم الاجتهاد باطلاق كابن وزير اليميني المتوفى سنة ٨١٦ وتقدم في الشافعية وغيره قليل ثم تحولات الحال لمجتهدى الفتوى أصحاب الترجيح في الاقوال الذين ليس لهم أن يستنبطوا حكماً لمسئلة وحسبهم أن ينقلوا ما استنبطه المتقدمون ويرجعوا ما اختاروه من الخلاف بالحجج التي وصلوا اليها باجتهادهم المذهبي فأقوالهم انما يعبر عنها خليل وغيره بالتردد ولومع عدم نص المتقدمين كابن شاس وابن الحاجب وهذه الطبقة قد انتهت أواسط الثامن ولم يبق بعدها الأهل التقليد المحض غالباً بمعنى أنهم قد حجروا عليهم ان لا يأخذوا بكتاب ولا سنة ولا قياس بل حسبهم اقوال المتقدمين من اهل مذهبهم وتطبيقها على الوقائع الوقتية فنصوص مذهبهم قامت مقام نصوص الشارع وباتى مزيد بسط لهذا في ترجمة (هل انقطع الاجتهاد ام لا) ومن المتأخرين بعدهم من ادعى رتبة الترجيح والاختيار كابي الفداء اسماعيل التميمي التونسي السابق وامثاله وذلك نادر . ويوجد نوع آخر من الفقهاء نادر وهو من يهر في اكثر من

مذهب واحد يفقئ لاهل مذهبين فأكثر كالانام ابن دقيق العيد كان يفقئ على مذهبي ملك والشافعي ومثله الامام محمد بن عمران المعروف بالكركي وبابن الدلالات الفاسي الاصل المولد بهاسنة ٦٢٧ المصري الوفاة كما في بغية الوعاة وكان الشيخ احمد بن عبد المنعم الدمهوري المصري شيخ الازهر المتوفى سنة ١١٩٢ اثنين وتسعين ومائة والف يفقئ على المذاهب الاربعة والف فيها جميعاً وذلك نادر ومن المتأخرين من ادعى رتبة الاجتهاد المطلق كالشوكاني في اليمن ولكن لم يسلموه له وأوذى بسبب ذلك وعلى كل حال فغالب العلماء من المائة الثامنة الى الان لم يحفظ لهم كبير اجتهاد ولا لهم أقوال تعتبر في المذهب أو المذاهب وانما هم يقولون اشتغلوا بفتح ما أغلقه ابن الحاجب ثم خليل وابن عرفة وأهل القرون الوسطى من المذاهب الفقهية اذهولاء السادة قضوا على الفقه أو على من اشتغل بتواليهم وترك كتب الاقدمين من الفقهاء بشغل أفكارهم بحل الرموز التي عقدها فنجت الافكار وتحدت الا نظار بسبب الاختصار فترك الناس النظر في الكتاب والسنة والاصول وأقبلوا على حل تلك الرموز التي لا غاية لها ولا نهاية فضاعت ايام الفقهاء في الشروح ثم في التحشيات والمباحث اللفظية ونحمل الفقهاء آصاراً واثقالاً بسبب اعراضهم عن كتب المتقدمين واقبالهم على كتب هؤلاء وأحاطت بمقولاتهم فوق قيود وآصار فوق آصار فالتقيود الاولى التقيد بالمذاهب وما جاءوا لها من القواعد ونسبوا لمؤسسيها من الاصول. الثانية أطواق التثايل المختصرة المعقدة التي لا تفهم الا بواسطة الشروح واختصروا في الشروح فأصبحت هي أيضاً محتاجة لشروح وهي الحواشي وهذا هو الاصر الذي لا انفكاك له والعروة التي لا انفصام لها أحاطوا بستان الفقه بحطيان شاهقة ثم باسلاك شائكة ووضعوه فوق جبل وعمر بعد ماصيروهم غثا وقلوا العثرات في طريق ارتقائه والتمتع باقيائه حتى يظن الظان أن قصدهم الوحيد جعل الفقه حكرة بيد المحتكرين ليكون وقفاً على قوم من المعممين وان ليس القصد منه العمل بأوامره ونواهيه

وبذله لكل الناس وتسهيله على طالبه بل القصد قصره على قوم مخصوصين ليكون حرفة عزيزة وعيًّا من عيون الرزق غزيرة وحاشاهم أن يقصدوا شيئاً من هذا لانه ضلال في الدين وانما حصل من دون قصد في الله أين نحن من قوله عليه السلام سدّدوا وقاربوا وقوله بلغوا عني ولو آية قرب مبلغ أوعى من سامع وقوله لان يهدي الله بك رجلاً خيراً مما طلعت عليه الشمس وغربت والله در عبد العزيز اليحصبي الاخبش حيث قال هذه الاعمار رؤوس أموال يعطيها الله للعباد يتجرون فيها فراج أواخر فكيف ينفق الانسان رأس ماله النفيس في حل مقفل كلام مخلوق مثله ويعرض عن كلام الله ورسوله الذي بعث اليه اه وليتنا نمرن طلبة الفقه على النظر في الايات القرآنية المتعلقة بالاحكام وحفظها وفهمها فهماً استقلالياً يوافق ما كان يفهمه منها قريش الذين نزل بلغتهم وعلى النظر في السنة الصالحة للاستدلال وحفظها واتقانها وفهمها كذلك ونمرنهم على قواعد العربية وأصول الفقه ثم نترك لهم حرية الفكر والنظر كما كان عليه أهل الصدر الاول ولن يصلح آخر الامة الا ما صلح عليه اولها وهذا العمل أنجح من السعي في توحيد المذاهب او ترجيح احدها

مناظرة فقيهين في القرن الخامس

قال ابن العربي في الاحكام ورد علينا بالمسجد الاقصى سنة ٤٨٧ سبع وثمانين واربعائة فقيه من عظماء اصحاب أبي حنيفة يعرف بالزوزني فحضرنا في حرم الصخرة المقدسة طهرها الله معه وشهد علماء البلد فسئل على العادة عن قتل المسلم بالكافر فقال يقتل به قصاصاً فطوب بالدليل فقال الدليل عليه قوله تعالى يا ايها الدين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى وهذا عام في كل قتيل فانتدب معه للكلام فقيه الشافعية بها وامامهم عطاء المقدسي وقال ما استدل به الشيخ الامام لاحجة له فيه من ثلاثة اوجه احدها ان الله سبحانه قال كتب عليكم القصاص فشرط المساوات في المجازات ولا مساوات بين مسلم وكافر فان الكفر حط منزلته

ووضع مرتبته الثاني ان الله ربط آخر الاية بأولها وجعل بيانها عند تمامها فقال
كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فاذا نقص
العبد عن الحر بالرق وهو من آثار الكفر فأحرى وأولى ان ينقص عنه الكافر الثالث
قال فمن عفى له من أخيه شيء ولا مواخاة بين المسلم والكافر فدل على عدم دخوله
فقال الزوزني بل ذلك دليل صحيح وما اعترضت به لا يلزمني منه شيء اما شرط
المساوات في المجازات فسلم واما ادعواك أن المساوات بين المسلم والكافر في القصاص
غير معروفة فغير صحيح فانهما متساويان في الحرمة التي تكفي للقصاص وهي حرمة
الدم الثابتة على التأييد فالذي يحقون الدم على التأييد كل مسلم وكلاهما صار من أهل
دار الاسلام والذي يحقق ذلك أن المسلم يقطع بسرقة مال الذي فيدل على
مساوات ماله بها فدل على مساوات دميها اذ المال انما يحرم بجرمة ماله وما
ربط آخر الاية بأولها فغير مسلم فأولها عام وآخرها خاص وخصوص آخرها
لا يمنع عموم أولها بل كل على حكمه واما ان الحر لا يقتل بالعبد فلا أسله بل يقتل به
عندي قصاصاً فتعلقت بدعوى لاتصح لك واما من عفى له من أخيه يعني المسلم
فكذلك أقول ولكن خصوص هذا في العبد لا يمنع عموم القصاص فهما قضيتان
متباينتان لا يمنع خصوص هذه عموم تلك اه عدد ٦٧٥ ج ١ ولنضع أمامك مثالا تفهم
به ما امتحن به طلاب العلم بعد القرون الوسطى عرف ابن عرفة الذبائح بكلمات
وهي الذبائح لقبا لا يحرم بعض افراده من الحيوان لعدم ذكاته أو سلبها عنه ما يباح
بها مقدورا عليه اه وهو تعريف كما ترى أشبه بلغز منه بمسئلة علمية فاحتاج بعض
أهل العصر في شرحه الى كراس كامل فاذا كان تعريف لفظ واحد من الفاظ الفقه التي
حدث الاصطلاح الشرعي فيها يحتاج شرحه الى هذا وبالضرورة لا بد من درسين
أو ثلاثة دروس تذهب فيه فكيف يمكن أن يهر الطالب في الفقه وكيف يمكن
أن ترتقى علومنا وأي حاجة بطلبة العلم الى هذه التعاريف فلقد كان ملك واضرا به
علماء وماعرفوا ذبيحة ولا نطيحة وهذه الموطا والمدونة شاهدتان بذلك وهكذا بقية

المجاهدين ولهذا كانت المجالس الفقهية فى الصدر الاول مجالس تهذيب لجميع أنواع الناس عوامهم وطلبتهم فأصبحت اليوم لا ينتابها الا الطلبة فاذا جلس على حوالها لم يستفد منها شيئاً فيفر عنها ولا يعود اذ يجدم يحلون مقفلات التثايف بأنواع من القواعد النحوية المنطقية التى لا ماساس له بها ولوانه وجددم يقروثن تاليفاً من تثايف الاقدمين فقهياً محضاً مبدناً فيه الفرع وأصله من الكتاب والسنة لاستفاد وافاد أهله ومن هو مسؤل عن تعليمهم فهذا سبب نقصان العلم فى أزماننا وغلبة الامية على رجالنا ونسائنا وحصول التأخر فى سائر علومنا حتى النحو وغيره من العلوم العربية مع ان النحو ضرورى لارتقاء أمتنا الادبى اذ لا سبيل لان نصير أمة معدودة من الامم الحية لا بتعميم القراءة والكتابة بين الخواضر والبوادرى وتعميم التعليم الابتدائى حتى تصير جل افرادها رجالا ونساء يقروثن ويكتبون باللسان العربى الفصيح بحيث يعرفون مطالعة الكتب البسيطة السهلة يستفيدون منها دينهم ودنياهم ومطالعة الجرائد واخبار ما يقع فى العالم ليستوى الناس فى ادراك ما لهم وما عليهم ويتساوى السوق والعالم والوزير والصانع فى معرفة ما هو الضار للهيئة الاجتماعية وما هو النافع لها ليحسوا جميعاً بالالم ويعرفوا موضعه ويتطلبوا دواءه فينهضوا بأجمعهم لنفعهم ودفع ضررهم ويفهموا ما يلقى اليهم من الخطاب وماهى عليه حياة غيرهم من الامم ليجاروها فى معترك الحياة وهذا القدر لا يتوصل اليه الا بتايف كتب نحوية فى غاية البساطة والسهولة تعليمية لانباء المدارس الابتدائية وان يكون اهتمامنا بأولادنا وأول ما يبرنون عليه الكتابة والقراءة باللغة العربية الاصلية وتثقيف اذهانهم بالاداب والتهذيب الدينى الصحيح الخالى من كل وهم وخيال وبث العقائد الصحيحة فيهم والضرورى من الفقه ولا سبيل لذلك الا بوضع كتب على نسق كتب المتقدمين يمكن للصغار فهمها بحيث لا يصل التلميذ الى العاشرة من عمره الا وهو عارف بالعقائد والضرورى من الدين ولا يصل الثانية عشرة حتى يحصل على القدرة على فهم الكتب السهلة ومطالعتها على

الاقل ويحصل على القدرة على الابانة عما في ضميره بقلبه ولسانه وفهم ظواهر
الكتاب والسنة وكتب الشريعة السهلة التي هو متدين بها وداء الامة هو الذي
أمرض العالم الاسلامي وحده وبقدر ضعفه يقوى الاسلام ولوبعد حين وهو
قديم في الامة وسببه علماء النحو . أوصى الجاحظ امام الادب بعض أحابيه فقال
له علم ولدك من النحو ما يعرف ان يميز به بين العبارة الصحيحة والعبارة الفاسدة وياك
أن تكثر عليه من النحو فانه خبال وبكس هذا سأل رجل ابن خالويه المتوفى
سنة ٣٧٠ صاحب التصانيف العجيبة في اللغة والادب فقال له أريد أن أعلم من
العربية ما أقيم به لساني فأجابته أن منذ خمسين سنة أتعلم النحو ما علمت ما أقيم به
لساني . فانظر رحمك الله أن العايم يبحث عن مصلحة عامة أهم المصالح وكيف جواب
العالم له وكيف لم يفتنوا من ذلك التاريخ لحق هذا الداء بتأليف ما يزيل عجمة
عموم الامة والهداية بيد الله ولقد ألفت كتب دراسية سهلة كجمل الزجاج ولسوء
حظ المسلمين تركت ثم اشتغلوا بكل ما هو مغلق ككتب ابن مالك .

❦ غوائل الاختصار وتاريخ ابتدائه ❦

لما ألف المتقدمون دواوين كباراً كالمدونة والموازية والواضحة وأمثالها عسر
على المتأخرين حفظها لبرودة وقعت في الهمم فقام أهل القرن الرابع باختصارها
فأول من وقف عليه اختصر المدونة فضل ابن سامة الجهني الاندلسي المتوفى
سنة ٣١٩ وكما اختصرها غيرها كما تقدم لنا في ترجمته ثم في قريب من
زمنه الامام محمد بن عبد الله بن عيشون الطليطلي له مختصر مشهور واختصر المدونة
الا لكتب المختاطة منها توفي سنة ٣٤١ احدى وأربعين وثلاثمائة كما في المدارك
ثم محمد بن عبد الملك الخولاني المعروف بالنحوي البلسي الاصل وسكن بجانة
الاندلس الفقيه النظار له مختصر مشهور على المدونة توفي سنة ٣٦٤ أربع وستين
وثلاثمائة ذكره في المدارك . ثم ابن أبي زمنين الذي اختصر المدونة في الاندلس
كما اختصرها ابن أبي زيد في القيروان وكان في عصر متقارب قبل ان يختصر

ابن أبى زمنين أفضل المختصرات واختصرها أيضا أبو القاسم الليدى بعده وغيرهم كما تقدم فى تراجم هؤلاء الفقهاء كما اختصروا غيرها وتقدم فى ترجمة ابن عبد الحكم انه ألف مختصراً قبل ذلك لكن الذى وقع تداوله بين الاعلام من مختصرات المدونة هو مختصر ابن أبى زيد السابق ثم جاء البراذعى والف التهذيب اختصر مختصر ابن أبى زيد واتقن ترتيبه واشهر كثيراً حتى صار من اصطلاحهم اطلاق لفظ المدونة عليه ثم جاء أبو عمرو بن الحاجب واختصر تهذيب البراذعى فى أواسط السابع ثم جاء خليل فى أواسط الثامن واختصره وهناك بلغ الاختصار غاية لان مختصر خليل مختصر مختصر المختصر بتركب الاضافة ثلاث مرات وان أدخل بالفصاحة وكاد جل عبارته أن يكون لغزاً وفكرتهم هذه مبنية على مقصدين وهما تقليل الالفاظ تيسيراً على مرید الحفظ وجمع ما هو فى كتب المذهب من الفروع ليكون أجمع للمسائل وكل منهما مقصد حسن لولا حصول المبالغة فى الاختصار التى نشأت عنها أضرار . فمنها أن اللغة لنا فيها مترادفات متفاوتة المعنى وفيها المشترك والتراكيب ذات الوجهين والوجوه مع حدوث لغة ثانية وهى مصطلحات شرعية وعربية فأصبحت الجملة الواحدة تحتل احتمالات قلما اختصروا أحالوا أشياء عما قصد بها وتغيرت مسائل عن موضعها وتقدم لنا ما انتقده عبد الحق الاشبيلي على مختصر البراذعى ثم ما انتقده شراح ابن الحاجب وشراح خليل بل حتى الشراح اختصر بعضهم بعضاً فوقع لهم ذلك الغلط وكفى فى شروح التتائى والاجهورى والزرقانى والخرشى من ذلك حتى التجأ المخاربة لاصلاح اغلاطهم ولذلك ألف مصطفى الرماضى وبنائى والتاودى ابن سودة والرهونى حواشيهم لهذا الغرض وقد التزم ابن عشر الفاسى نقل عبارة المتقدمين بلفظها فى شرحه وكذا المواق يشرح بنقل عبارتهم فقط فحصل الطول وضاع الفقه الحقيق كما ضاع جل وقت الدرس والمطالعة فى حل المفصل ويان المجل قال الامام أبو عبد الله المقرئ قد استباح الناس النقل عن المختصرات

الغريبة ونسبوا ظواهر ما فيها لامهاتها وقد نبه عبد الحق في التعقيب على منع ذلك وقد ذيلت تعقيبه بمثل مسائله واقطعت سلسلة الاتصال فكثرت التصحيف وصارت الفتاوى تنقل عن كتب لا يدري ما يزيد فيها مما نقص منها لعدم تصحيحها وكان أهل المائة السابعة لا يسوغون الفتوى من تبصرة اللخمي لعدم تصحيحها على مؤلفها والآن أكثر ما يعتمد هذا النمط ثم انضاف الى ذلك عدم اعتبار الناقلين فصار يؤخذ من كتب المسخوطين كالآخذ من كتب المرضيين بل لا تكاد نجد من يفرق بين الفريقين ثم كل أهل هذه المائة عن حال من قبلهم من حفظ كبار الاصول فاقصروا على حفظ ما قل لفظه ونز خطه فافنوا أعمارهم في حل رموزه وفهم لغوزه ولم يصلوا رد ما فيه لاصوله بالتصحيح فضلا عن معرفة الضعيف والصحيح بل حل مقبل وفهم مجمل فهذه جملة تهديك الى أصل العلم وتريك ما غفل الناس عنه ونقل عن شيخه الایلی لولا انقطاع الوحي لنزل فينا أكثر مما نزل في بني اسرائيل الذين حرفوا الكلم عن مواضعه اذ ذاك لم يكن بتبديل اللفظ اذ لا يمكن ذلك في مشهورات كتب العلماء المستعملة فضلا عن كلام الله وانما هو بالتأويل كما قال ابن عباس وغيره اهـ بخ نقله أبو عبد الله الاندلسي في الحلی السندسية ومنها أنهم لما اعرقسوا في الاختصار صار لفظ المتن مطلقا لا يفهم الا بواسطة الشراح أو الشروح والحواشي ففقد المقصود الذي لاجله وقع الاختصار وهو جمع الاسفار في سفر واحد وتقريب المسافة وتخفيف المشاق وتكثير العلم وتقليل الزمن بل انعكس الامر اذ كثرت المشاق في فتح الاغلاق وضاع الزمن من غير ثمن فان ابن عرفة الف مختصره مسابقا ابن الحاجب وخيلا في مضمار الاختصار ففاتها في الاغراق في الاستغراق ولما كان يدرس هو منه تعريف الاجارة وهو قوله بيع منفعة بما امكن نقله غير سفينة ولا حيوان لا يعقل بموض غير ناشئ عنها بعضه يتبع بعض بتبعيضها أورد عليه بعض تلاميذه أن زيادة لفظ بعضه تنافي الاختصار فما وجهه فتوقف يومين وهو يتضرع الى الله في فهمها وأجاب في اليوم الثاني بأنه لو اسقطها لخرج النكاح

المجمل صداقه منفعة ما يمكن نقله وناقشه تلميذه الوانوشى وغيره بما يطول جلبيه .
فتأمل وانظر أفكار الشيخ والتلاميذ التى اشتغلت هذا الزمن الكثير فى حل
عويصة وهى اقحام لفظ واحد لأهمية لها تفرعاً ولا تاصيل يومين بل وبعده
اشتغل غيره اياماً ولازلنا نشغل كذلك فذلك دليل ان الوقت ليس له عندهم ثمن
فالحمد لله الذى لم يتعبوا غيرهم فقط والحمد لله الذى أخذوا حقهم مما اوقعونا فيه
واما من حيث المواد وتقليل الاسفار فقد وقع لهم غلط فيما أمروه وصرنا من جمع
القلة الى الكثرة وذلك ان المدونة مثلاً فيها نحو ثلاثة اسفار ضخام وهى مفهومة
بنفسها لاحتياج لشرح فى غالب مواضعها لكن خليل لا يمكننا أن نفهمه وثق بما
فهمنا منه الالبسة اسفار للخرشى وثمانية للزرقانى وثمانية للرهنوى الجميع اثنا
وعشرون سفرًا مع طول الزمن المتضاعف فى الدروس والمطالعة فى تفهم العبارات
المغلقة فلم يحصل المقصود من الاختصار بل انعكس الامر واصبحنا فى التطويل
فأصبح علم الفقه يستغرق عمر الطالب والمدرس لا يبق مع فراغ لعلم غيره لمن
يريد اتقانه وتوفى الغلط فيه والطامة الكبرى هى عدم الوثوق بما فهمناه لان
الاختصار تذهب عنه متانة الصراحة وتأتى مرونة الاجمال والابهام والابهام حتى
صار يضرب المثل لكل عبارة اجمالية تحتل احتمالات فيقال عبارة فقهية أوعدلية
وقد ختم المختصر بعض أسياننا تدريسا فى نحو أربعين سنة ومع هذا فانما يحور
الفروع ويسردها مسلمة واما الاطلاع على أضولها من كتاب وسنة وأجماع وقياس
وعلة الحكم التى لاجلها شرع وفهم اسرار الفقه وما هناك من افكار السلف وكيفية
استنباطهم ومداركهم فكل ذلك فاتنا بفوات كتب الاقدمين الحاوية لذلك
ولقد فاتنا خير كثير وقد كان تعلمه يعين على الملكة الصحيحة فى الفقه . والفقهاء الذى
يستحق لقب فقيه هو العارف بذلك أما الذى يسرد آلاف من مسائله غير عارف
بأصلها فانما حاك نقال

ولقد كان أهل القرون الثامن والتاسع والعاشر يتعبدون أكثر منا فى تحصيل

الفقه كانوا لا بد لهم من قراءة عدة كتب تهذيب البراذعي الذي يقال له المدونة في تلك العصور ومختصر ابن الحاجب وشروحه ومختصر خليل وشروحه وهكذا نجد في فهارسهم يذكرون ك فهرسة الشيخ خروف التونسي الذي تقدمت لنا ترجمته في المالكية فانه ذكر انه قرأ الفقه بهذه المتون كلها وغيرها وكذلك غيره من أهل ذلك العصر لقرب عهدهم بتأليف تلك الكتب وتداولها وذلك محض تكرار ممل مضيع للعمر اما نحن فقد صرنا خليلين بالمرءة والحمد لله ومن الغريب في أحوال القرون الاخيرة أن النحو الذي لا بدوا ضرورة لاقامة أدلة على قواعده افتعلوا له أدلة فضخموه وصعبوه والفقه الذي يتأكد معرفة أدلته تركوها وضخموه بكثرة الاختصار وكثرة المسائل النادرة وأن افناء العمر في المسائل النادرة التي تضي الأعمار ولا تقم واحدة منها قليل الجدوى وهي غالب ما زاده المختصر على المدونة على ان في المدونة من المسائل بل الابواب النادرة الوقوع كثير وغير خفي أن الاشتغال في دراستها لمن ليس بحافظ ولا يسقي على بالله منها الا القليل ضياع للعمر فطلاب الفقه محتاجون الى كتاب بين الضراحة واضح لا يحتاج الى شرح جامع للمسائل الكثيرة الوقوع من كل باب دون النادرة أو المستحيلة فهذا تكون الدراسة والتعلم وهذا الذي يفيد المبتدئين بل والمتوسطين وان كثيراً من الناس تراهم يحفظون المختصر عن ظاهر قلب وليسوا فقهاء بل اذا احتاجوا في العبادة لمسئلة راجعوا الشراح او الفقهاء لعدم فهم الفاظه الابشر في كثير من أبوابه . وتجد كثيراً من الناس فقهاء ولا يحفظونه كما أن حفاظ القرآن تجدهم يحفظونه وليسوا علماء لجهلهم بالنحو واللغة وكمن فقيه لا يحفظ من القرآن الا الضروري لكن الدرك في عدم فهم القرآن علينا لتقصيرنا في تعليم اللغة التي نزل بها ولكثرة التاويلات لتشعب الطوائف والنحل اما عدم فهم المختصر فسيبه هو المبالغة في الاختصار حتى صار لغزاً لا يفهم ولولعارف باللغة الا بالشرح فهو أصعب من القرآن الف مرة واني لا انقص من قيمته ولا أقول بتركه للمالكية

المقلدين لانه ديوان وأى ديوان من دواوين المالكية العظام للفتاوى والاحكام وقد اشار مؤلفه فى أوله الى انه الفه للفتوى للدروس حيث قال مختصراً مبیناً لمابه الفتوى فلا يستغنى عنه ولا يترك بل يدرس ويمرن عليه المنهون ليستعينوا به فى الفتوى والقضاء للحاجة الداعية اليه لجمعه من المسائل ما يندر أن يوجد فى غيره فربما تقع المسئلة ولا توجد الا فيه مع تحريره المسائل واتقانه وتبينه للشهور المعتمد من القولين أو الاقوال اما المبتدئون والمتوسطون فما أحوجهم للرسالة القيروانية وامثالها وتقدم لنا ما هو أولى من ذلك كله من التمرن على الكتاب والسنة وكتب الاجماع والفقه القديم وبعد املاء هذه الفكرة وقفت على مضمونها لملا كاتب جلي فى كتابه كشف الظنون طيب الله ثراه فانظره . ولقد أرتأى السلطان سيدى محمد بن عبد الله بن اسماعيل هذا رأى فأمر بترك تدريس المختصر والزهم بالرسالة وامثالها من كتب المتقدمين السهلة لكن جاء ولده مولانا سليمان فألزم الناس بالمختصر ثانياً ورأى غير ما رآه الاول فكان عمله هذا نظير ما عملت الدولة المرينية فى ترك الاجتهاد والزام الناس بمذهب مالك والتاريخ يعيد نفسه ولكن شتان بين العاملين والفكرين وذلك كله تابع لتطور الامم وتطور الازمان والله عاقبة الامور .

وقال الامام الغزالى فى الاحياء عند ذكر العلوم اما فرض الكفاية فكل علم لا يستغنى عنه فى قوام الدنيا كالطب اذ هو ضرورى فى حاجة بقاء الابدان والحساب فانه ضرورى فى المعاملات وقسمة الموارث وغيرها وهذه هى العلوم التى لو خلا البلد عن يقوم بها جرح أهل البلد ولا تعجب من قولنا انها فرض كفاية بل الفلاحة والحياطة والحجامة والحياكة أيضاً ولو سألت الفقيه عن اللعان والظهار والسبق والرمى لسرد عليك مجلدات من التفريعات الدقيقة التى تنقضى الدهور ولا يحتاج لشيء منها وان احتيج اليه لم يخلك البلد عن يقوم به ويففل ماهو مهم فى الدين واذا روجع فيه لبس على نفسه وعلى غيره بأنه مشغول بفرض

كفاية والفطن يعلم انه لو كان غرضه اداء الامر بفرض الكفاية لقدم عليه فرض العين وكثيراً من فروض كفاية لم يقم بها أحد فأصبحت عيناً فكم من بلد ليس فيها طبيب الا من أهل الذمة ولا يجوز قبول شهادتهم الا فيما يتعلق بالاطباء من احكام الفقه ثم لا ترى أحداً يشتغل به ويتهافون على الفقه والبلد مشحون بالفقهاء فليت شعري كيف يرخصون في الاشتغال بفرض كفاية قام به جماعة واهمال ما لا قائم به هل من سبب الا أن الطب لا يتوصل به الى تولى الاوقاف والوصايا وحياسة مال اليتيم وتقلد القضاء والحكومة والتقدم به على الاقران والتسلط على الاعداء فهيات هيات قد اندرس الدين بتليس علماء سوء الى ان قال لا ينبغي لطالب العلم أن يدع فناً من فنون العلم المحموده الا وينظر فيها نظراً يطلع به على مقصوده وغايته ثم ان ساعده العمر طلب التبخر فيه والاشتغال بالاهم منه واستوفاه فان العلوم كثيرة والاعمار قصيرة وبعض العلوم ترتبط ببعض واقل ما يستفيد الانفكك عن مداوة ذلك العلم فان الناس أعداء ما جهلوا اه وصدر كلامه في فروض الكفاية قد ألم به خليل في الجهاد وشروحه فانظره

وقد ذكر السعد في المواقف والبيضاوى وغيرهما ان من فوائد بعثة الرسل تعليم الصنائع للناس قال تعالى في حق داود وعلمناه صنعة لبوس لكم ليحصنكم من باسكم وفي حق نوح عليهما سلام الله جميعاً وأوحينا اليه أن اصنع الفلك بأعيننا ووحينا يقول مقيده عفا الله عنه ان الفتور أصاب الامم الاسلامية عموماً حتى في العلوم اللغوية والدينية وسببه الوحيد فيها هو الاختصار والتوألف التي لم تنبى صالحة للتعليم ولا مناسبة لروح العصر والواقع في الفقه هو الواقع في النحو والصرف والبيان والاصول حتى ان صاحب جمع الجوامع تمكن فكرة الاختصار منه ادعى في آخره استحالة اختصاره وكل العلوم وقع فيها ذلك وما اصابها في علومها اصابها في صناعاتها وتجارتها وفلاحتها وكل باب باب من أبواب الحياة واذا أراد الله شيئاً هيا له الاسباب فان شاءت الامة النهوض فلتبدأ باصلاح التعليم خصوصاً اللسان

وأقول ليس بانسان من لا قلم له ولا لسان والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم

❦ عدم تنقيح كتب الفقه ❦

ان عدم تنقيح كتب الفقه هو من موجبات هجره أيضاً لاسيما في المذهبين الحنفي والمالكي اذ كان فيهما مجتهدون متفاوتون كثيرون فلا تزال مسائلهما متشتتة في كتب الفتاوى فلم يفتي محتاج الى مراجعة اسفار كثيرة ونظر عميق وربما وجد المسألة في غير مظنتها فاذا لم يكن له حفظ وباع ومزيد اطلاع وراجع في الفتوى الواحدة جميع الباب التي هي منه كباب البيوع في مسألة من البيع فانه يقع في الغلط والشغب لاحالة وانظر التقرير المؤرخ بغرة محرم سنة ١٢٨٦ المصدر به مجلة القوانين التركية نجد فيه الاعتراف بذلك . وتجديد الفقه محتاج لكتب دراسية كما قدمنا

❦ فقه العمليات وتاريخ نشئه وانتشاره ❦

تقدم لنا في عدد ١٢٢ من الجزء ٢ في ترجمة مالك ان من اصول مذهبه عمل أهل المدينة من أهل القرن الاول والثاني وليس مالك أول من قال به بل ثبت عن شيوخه كالامام الزهري وربيعة ابن أبي عبد الرحمن ومن عاصرها وشيوخهم كالامام سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن ومن عاصرها . كما أخذ الحنفية بعمل علماء العراق وما اشتهر بينهم من قضاء وقتوى وكذا الشافعي قد احتج بعمل أهل مكة وان كان ملك جعله من أصوله المقدمة حتى على الحديث الصحيح كما سبق ولما خيم مذهب ملك بالقيروان سرت تلك الفكرة لعلماء افرقية ثم الاندلس فكانوا يحتجون بما أفتى به علماؤهم وقضى به قضاتهم ولما ظهر النبوغ العلمى بفاس وفضل علماؤها الاكياس أخذوا بتلك التقاليد ولكن غالب عملهم كان تابعاً لعمل الاندلس من لدن تغلب الامويين على المغرب آخر القرن الثالث وأول الرابع . وكان أهل فاس مياالين لمملكة الامويين لعدولهم واعتدال مذهبهم السنن منابذين للعباسيين الشيعة بالقيروان فكانوا يأخذون بعمل الاندلس غالباً

ويقدمونه على عمل القيروان ثم صار لهم عمل مخصوص بهم بعد استقلالهم في السياسة زمن المثلثين ثم الموحدين ثم بني اميرين ومن بعدهم فهذا ابتداء ما يسمونه بالعمل الفاسي وقد كان من موجبات هرم الفقه أيضاً وذلك أن بعض المسائل فيها خلاف بين فقهاء المذهب فيعمد بعض القضاة الى الحكم بقول مخالف المشهور لدرء مفسدة أو لحوف فتنة أو جريان عرف في الاحكام التي مستندها العرف لا غيرها أو نوع من المصلحة أو نحو ذلك فيأتي من بعده ويقتدى به مادام الموجب الذي لاجله خالف المشهور في مثل تلك البلد وذلك الزمن وهذا مبني على أصول في المذهب المالكي قد تقدمت فاذا كان العمل بالضعيف لدرء مفسدة فهو على أصل ملك في سد الذرائع أو جلب مصلحة فهو على أصله في المصالح المرسلات وتقدم ما فيه من الخلاف وان شرطه أن لا تصادم نصاً من نصوص الشريعة ولا مصلحة أقوى منها أو جريان عرف فتقدم انه من الاصول التي بنى الفقه عليها وانه راجع للمصالح المرسلات أيضاً فيشترط فيه ما اشترط فيها فتنبه لهذا كله فذا زال الموجب عاد الحكم للمشهور لان الحكم بالراجح ثم المشهور واجب وهو من الاصول الشرعية العقلية ففي جمع الجوامع في كتاب التعادل والتراجيح مانصه والعمل بالراجح واجب وقال القاضي الاماريج ظناً اذ لا ترجيح بظن عنده وقال البصري ان رجح أحدهما بالظن فالتخير اه والعمل بالضعيف في الفتوى والاحكام حرام الاجتهاد ظهر له رجحانه فلا يبق ضعيفاً عنده ولا عند من قلده أو ضرورة دعت المقلد للعمل به في نفسه يوماً ما ويشترط في القاضي الذي حكم به أن يكون فقيهاً عدلاً لاجاهلاً ولا جائراً زاد الهلالي في نور البصر وان يكون من الائمة المقتدى بهم في الترجيح اه وهو مجتهد الفتوى يعني بحيث يدين له رجحان القول الذي عمل به بأدلة التي منها المرجحات المذكورة والا فلا يجوز ترك المشهور والاخذ بالشاذ أو الضعيف اغير مرجح وعليه فالعمل لا يعتمد الا اذا جرى بقول راجح أو من قاض مجتهد الفتوى بين وجه ترجيح ما عمل به لان المجتهد هو الذي يقدر

على تمييز ماهو مصلحة وماهو مفسدة أو ذريعة اليها ويميز ماهو في رتبة الضرورات
أو الحاجيات وماهو في رتبة التحسينات فما لجأت اليه المحافظة على النفس أو الدين
أو النسل أو المال أو العرض أو العقل فهو في رتبة الضروريات ويلحق بهذا ما كان
في رتبة الحاجيات فقد نص المواق في شرح خليل أول الاجارة أن المذهب المالكي
مبنى على اعتبار الحاجيات والحاقها بالضروريات اما ما كان في رتبة التحسينات
فلا يعتبر مرخصا في الخروج عن المشهور وعلى كل حال لا يقدر على نقد مثل هذا
الامن بلغ رتبة الاجتهاد المذهبي اما من لم يبلغها فليس له رخصة في أن يترك
المشهور الى الشاذ في الفتوى والحكم أصلا فالباب دونه مسدود وقد انهمى الهلالى
في شرح المختصر شروط خروج القاضى عن المشهور الى الضعيف الى خمسة فانظر
فيه بقيتها وقد ذكر الشيخ خليل في مختصره بعض مسائل نص فيها على العمل
كقوله في آخر باب القضاء وهل يدعى حيث المدعى عليه وبه عمل الخ لواء ابن
عاصم الغرناطى ونص على مسائل من ذلك أيضا في تحفته ثم جاء بعده على بن قاسم
الزقاق ونص في لاميته على نحو العشرين مسألة منها ثم جاء أبو العباس احمد بن
القاضى الفاسى مؤلف الجذوة ودرة الحجال والمتقى وغيرها المتوفى سنة ١٠٢٥
خمس وعشرين و الف فألف كتاب نيل الامل فيما به بين الائمة جرى العمل
وتلاه سيدى العربى الفاسى المتوفى سنة ١٠٥٢ فألف تاليفاً فيما جرى به العمل
من شهادة اللقيف خاصة وهى مسألة لا تنطبق الاعلى أصول الحنفية الذين يعتبرون
المسلمين كلهم عدولا ويقبلون شهادة مجهول الحال لا مجهول العين فلا تقبل
باجماع ولا تنطبق على قول فى المذهب على ان الحنفية لا يشترطون اثني عشر
رجلا التى جرى بها العمل استحساناً وجاء الشيخ ميارة الكبير فألف فى
مسألة بيع الصفقة وجوزه وبين شروطه على ما به عمل فاس وهى أيضا لا تنطبق
على أصول المذهب وسوغوها ضرورة كثرة الخصومات فى الجزء المشاع وإيتهم
لم يضيّقوها بكثرة الشروط التى لم نعلم مستنداً لها ثم جاء الشيخ عبد الرحمن بن عبد

القادر الفاسي ونظم كتابا فيه نحو ثلاثمائة مسألة مما جرى به العمل بفاس بالخصوص وشرحه هو كما شرحه غيره غير انه حاطب ليل جمع حتى ما جرى به عمل القضاة جوراً أوجها لاكثر اللعان مع انه في كتاب الله وان عدة المطلقة ثلاثة أشهر لا قروء مخالفاً في ذلك للفظ القرآن العظيم وغير ذلك مما انتقده عليه الهاللي في نور البصر وغيره ومن المسائل التي زعموا جريان العمل فيها ان الطلاق كله بائن مع ان الطلاق اذا أطلق في القرآن انصرف للرجعي ولا يكون بائناً الا بسباب مهما لم تكن صار رجعياً ولى في رد ذلك رسالة فلينظرها مريدها وهناك عمل آخر يسمى العمل المطلق منظوم مشروح وهو عمل غير مقيد بفاس ومن هذا مانص عليه خليل في مختصره فهو عمل مطلق فلذلك يحتاج المفتي والقاضي الى أن تكون عنده هذه الكتب الفقهية المحدثه ويكون مستحضراً لها متقناً لمسائلها والواقع في الغلط وقد افق الفقيه الحافظ القوري بعدم لزوم بيع المضغوط فكان ذلك سبباً في تأخيره عن مجلس الشورى

ومابه العمل دون المشهور * مقدم في الاخذ غير مهجور

ولذا يكتب في منشور ولاية القاضي عندنا في المغرب الاقصا اقتداء بعمل الاندلس في الجملة وعليه ان يحكم بمشهور مذهب ملك أومابه العمل وغير خفي ان مابه العمل مقدم على المشهور وهذا مما زاد الفقه صعوبة فكم من قول مشهور في المختصر وغيره من الدواوين المعتمدة وهو مهجور لمخالفة العمل ولو افق به المفتي لردت فتواه

✽ تحرير لمسئلة العمل الفاسي ✽

وليتنبه لامور منها أن عمل فاس قاصر عليها لا يجوز أن يفتى به في غيرها من البلدان الا اذا كان نص على التعميم ومن التعميم مسألة شهادة اللفيف والصيد المقتول بينادق الرصاص وكثيرا ما يكون العمل تابعا للعرف مثل أدوات البيت منها ما يكون للزوج ومنها ما يكون للزوجة بحسب الاعراف والعوائد فكل بلد

يحكم لها بعرفها وكذلك الفاظ الطلاق والعقود كل بلد يرجع الى عملها وعرفها
وفي صحيح البخارى باب من اجرى أمر الامصار على مايتعارفون بينهم في البيوع
والاجارة والمكيال والوزن وستهم على نياتهم ومذاهبهم المشهورة ثم ساق من
الاثار مايدل لذلك وللاعراف قيمة في نظر الشرع قال تعالى خذ العفو وامر
بالعرف وقال عليه السلام لهند زوج أبى سفيان كلى وولدك بالمعروف ولايسرى
عرف بلد على بلد ولايحكم بزمن على زمن فكل زمن يحكم فيه بعرف أهله وكل
مالم يثبت فيه تعميم فالواجب على القاضى والمفتى التمسك بالراجح أو المشهور
والازدت فتواء لان جريان عمل فاس ليس مرجحاً للقول الضعيف وانما هو لدرء
مفسدة مثلاً وجدت بفاس فاذا لم توجد في غيرها فلا والعمل بالراجح من أصول
الدين كما سبق وفي نوازل مازونة عن على بن عثمان انه سئل عن الخصم يأتى القاضى
بفتوى مخالفة للمشهور هل يعمل بها أم يطرحها فأجاب بأنه يطرحها الا أن تكون
خالفت المشهور لوجه معتبر في الشرع اهـ نهىنا على هذا لان بعض المفتين والقضاة
يعقلون ويؤمنون بالحكم وهو غلط لايجل السكوت عنه وقد رأيت الهلالي نص
عليه أيضاً ومايدل له أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابرءوا بالظهر كما في الصحيحين
وهي رخصة لزمن مخصوص فاذا انقضى زمن الحر أو كانت البلد باردة فلا ابراد
ويرجع لاول الوقت وامثاله كثير وفي مثل هذا قال العلماء الرخصة لا تعدى
محالها وليس معناه أن الرخصة لا يقاس عليها بل يقاس عليها اذا توفرت شروط
القياس وزالت موانعه خلافاً لمن يزعم عدم القياس عليها أصلاً فهو مخالف للاصول
وقد قاسوا التيمم لضرورة عدم القدرة على الماء قياساً على ضرورة عدمه وامثاله
كثير ومنها ان القاضى أو المفتى لا يجوز له الاسترسال في الافتاء بما به العمل ويظن
انه حكم مؤبد بل هو موقت مادامت المصلحة أو المفسدة التي لاجلها خولف
المشهور فاذا ذهبت رجع الحكم للمشهور لانه واجب والاتقال عنه رخصة للضرورة
فاذا زالت الضرورة ذهبت الرخصة كالتيمم لعدم الماء . ومنها انه ليس كل قاض

حكم بقول يعد رخصة شرعية حتى تثبت عدالة القاضى واجتهاده فى الفتوى ودون هذا خرط القتاد الا اذا كان سبب العمل جريان عرف فالعرف يستوى فى معرفته المجتهد وغيره امامالم بين على العرف والعوائد فلا بد ان يثبت السبب الذى لاجله انتقل عن القول الراجح أو المشهور وقد ركب الناس فى هذا كل صعب وذلول والى الله المشتكى . ومنها انهم اعتمدوا كل من قال جرى العمل بكذا من غير بحث عن عدالة الناقل مع أن العمل لا يثبت الا بشهادة عدلين على قاض عدل فقيه انه حكم به أو ينص عليه مؤلف ثقة

وهناك نوع من العمل آخر وهو ان يختار أحد أئمة الفتوى من مجتهدى المذهب بعض الروايات عن مالك مثلاً ويرجحها خلاف ما هو المشهور فى المذهب ويبين وجه رجحانه وهذا وقع كثيراً من ابن عات وابن سهل وابن رشد وابن زرب وابن العربى واللاخمي وانظارهم فيجرى حكم القضاة بما اختاروه فهذا لا كلام لنا فيه لانه قول مرجح كما نص عليه القرافي فى القواعد وابن رشد فى رحلته ومن هذا ما يشير له خليل باختيار واستظهر ورجح واستحسن وربما يشير له أيضاً بقوله وبه عمل فهذا فيه تقديم الراجح على المشهور لا الضعيف على المشهور فليس مما نحن متقدوه نعم قد يكون ترجيحهم مبنياً على عرف ونحوه فاذا ذهب زال الترجيح والاشكال ومن هنا تشعبت الخصومات وصعب التوصل للحق على الاقوياء فضلاً عن الضعفاء . فلو أن العلماء المالكية رفقوا هذا الفتق وحرروا كتاباً يفتى به وتضان به الحقوق لقاموا بواجب عيني ويكون من جماعة تتعاون عليه لا فرد فانه انما يزيد قولاً آخر يخالفه فيه غيره ولا يسلمه خصومه . وهذا أول ما يجب على وزارة العدلية القيام به ودرواً مفسده وكل هذا من أسباب هرم الفقه ومن اسباب ضياع الثقة بالحكام الشرعية الاسلامية فما أحوج محاكنا الى التجديد والنظام وما أحوجنا الى قضاة ومفتين عدول نزهاء مهذبين تهذيباً دينياً دنيائياً يقومون بالقسط وتحصل بهم ضمانه الحقوق وتكون لهم أفكار واسعة

ومدارك مطابقة لمقتضى عصرهم الحاضر

التقليد واحكامه

التقليد هو اخذ القول من غير معرفة دليله وهو واجب على غير المجتهد فى الفروع قال تعالى فاسئلو اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون صح من جمع الجوامع ممزوجاً وقال أيضاً والاصح الاكتفاء بنجر الواحد عن علم المجتهد وعدالته وقال ابن الحاجب فى المنتهى الاتفاق على استفتاء من عرف بالعلم والعدالة أوراها متصبا والناس متفقون على سوءه وتعظيمه وعلى امتناعه فى ضده وقال ابن العربى فى الاحكام فرض العامى أن يقصد أعلم من فى زمنه وبلده فيسئله ويمثله فتواه وان يجتهد فى معرفة اهل وقته حتى يتصل له الحديث بذلك ويقع عليه الاتفاق من الاكثر من الناس وعلى العالم ان يقلد علماً مثله فى نازلة خفى عليه فيها وجه الدليل فضايق الوقت عن النظر وخيف على العبادة الفتور اه ونحوه فى المدارك قال سند فى الطراز الاقتصار على محض التقليد لا يرضى به رشيد وليس بحرام معرفة الدليل على من هو اهل ونوجب على العامى تقليد العالم وساق أدلة ذلك اه بنج بواسطة فالتقليد سائغ أو واجب للضرورة فاذا انتفت الضرورة وجب نبذه قال ابن عبد البر فى قوله عليه السلام يذهب العلماء ثم يتخذ الناس رؤساء جهالاً يسألون فيفتون بغير علم فيضلون ويضلون هذا نفى للتقليد وابطال له لمن فهم وهدى لرشده قال عبد الله بن المعتز لافرق بين بهيمة تنقاد وانسان يقلد وقال ابن عبد البر أجمع الناس على ان المقلد ليس معدوداً من اهل العلم وان العلم معرفة الحق بدليله اه ويدل لذلك آيات قال تعالى اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء وقال واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما افينا عليه اباؤنا وقال فان تنازعتم فى شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ثم التقليد المذموم كما فى اعلام الموقعين أنواع ثلاثة الاعراض عن نصوص الشرع وعدم الالتفات اليها اكتفاء بتقليد الاباء الثانى النظر فيها وظهور أدلتها

في حكم من الاحكام ثم يترك ما آداه اجتهاده اليه مع أهليته للاجتهاد الى تقليد من هو أهل لان يقلد الثالث تقليد من لا يعلم انه أهل لان يوخذ بقوله عند عدم قدرة المقلد على الاجتهاد وكل الثلاثة لا يجوز قال الله تعالى واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما الفينا عليه ءاباءنا أولوكان ءابؤهم لايعقلون شيئا ولا يهتدون . وقال واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه ءاباءنا . وذم التقليد في القرءان كثير وانظر الفرق ٧٦ من فروق القرافي تعلم مايجوز فيه التقليد من أحد المجتهدين ووالايجوز وفي الفرق ٧٨ من يجوز له أن يفتي من المقلدين ومن لايجوز فانه مفيد جداً وليس من وظيفنا التعرض لجزئيات ذلك اه وقال المستاوى في نصرة القبض وقيل ان العالم لا يقلد ولولم يكن مجتهداً لان له صلاحية اخذ الحكم من الدليل بخلاف العامى اه ء قال مقيده عفا الله عنه ان العالم المقلد وان بلغ من العلم ما بلغ فانما هو كالقمر نوره مستعار من نور الشمس وهو في حد ذاته جرم ميت مظلم لا نور له وانما يحكي نور غيره كالمرآت ترسل اشعة اذا قابلت اشعة الشمس وهى اشعة كاذبة لانفع فيها وانما هى صورة اشعة الشمس فالنور الحقيقى هو نور المجتهد الذى يقتبس الحكم من الدليل عارفاً بالنصوص وطرق التعليل ولهذا كان المجتهدون في خير القرون قال عليه السلام خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وهذه اشارة هذا الحديث الشريف ومعجزته الظاهرة بذهاب المجتهدين بعد الثالث أو الرابع على رواية في الحديث بزيادة ثم الذين يلونهم ثلاثة

❦ تقليد الامام الميت ❦

قال في جمع الجوامع ويجوز تقليد الميت خلافاً للامام الرازى قال لانه لا بقاء لقول الميت بدليل انعقاد الاجماع بعد موت المخالف وتصنيف الكتب في المذاهب بعد موت أربابها لاستفادة طريق الاجماع من تصرفهم في الحوادث وكيفية بناء بعضها ومعرفة المتفق عليه من المختلف فيه وعورض بحجية الاجماع بعد موت

الجميعين وقال الشافعى المذاهب لامتوت بموت أربابها وثالثها ان فقد الحى ورابعها قال الهندى ان نقله عنه مجتهد فى مذهبه اه ولعل محل الخلاف غير القادر على الاجتهاد وروى أبو عمر بن عبد البر عن على بن أبى طالب عكس ما للرازى قال اياكم والاستئنان بالرجال فان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة ثم ينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل النار فيموت وهو من أهل النار وان الرجل ليعمل بعمل أهل النار فينقلب لعلم الله فيه فيعمل بعمل أهل الجنة فيموت وهو من أهل الجنة فان كنتم لا بد فاعلمين فبالاموات لا بالاحياء وقال ابن مسعود من كان منكم مستنأ فليستن بالاموات فان الحى لا تؤمن عليه الفتنة نقله فى اعلام الموقعين فيكون هذا قولاً خامساً يزداد على جمع الجوامع

— التزام مذهب معين وتتبع الرخص —

فى جمع الجوامع الاصح انه يجب على من لم يبلغ رتبة الاجتهاد التزام مذهب معين بمتنّه أرجح أو مساوياً ثم ينبغى السعى فى اعتقاده أرجح وبعد انحصار المذاهب فى الأربعة يجب تقليد واحد منها لا بعينه لكونها دونت وحررت ثم فى خروجه عنه ثالثها يجوز فى بعض المسائل اه وبمثل هذه الأقوال نشأ الجود وتأخر الفقه ويأتى لنا قريباً تعقب ما صححه ثم قال والاصح انه يتمتع بتبّع الرخص فى المذاهب بان يأخذ من كل مذهب ما هو الا هو ان ذقذ يقع فيما هو مجمع على حرمة كمن يعتقد نكاحاً بدون ولى على قول الحنفى وبدون صداق على قول بعض السلف وبدون شهود كذلك فقد وقع فى الزنى باجماع بحيث لو اجتمع أهل تلك المذاهب التى قلدها لحكوا جميعاً بفساده وعن أبى اسحاق المروزى ان متبّع الرخص يفسق وعن ابن أبى هريرة لا وقال ابن عبد السلام لا يتعين على العالمى ان يقلد اماماً فى سائر المسائل لان الناس منذ الصحابة الى ان ظهرت المذاهب يسألون من ظهر لهم من غير تكدير سواء اتبع الرخص أو العزائم لان من جعل المصيب واحداً لم يعينه ومن قال كل مجتهد مصيب فلا انكار على من قلد فى الصواب نقله

في سنن المهتدين عن ابن عرفة راداً به قول ابن حزم أجمعوا على أن متبعم الرخص فاسق قال وذلك لأن ابن عبد السلام أئام مجمع على صلاحه وعلمه فلا ينعقد إجماع دونه ونقل المواق عن القرافي نحو ما لابن عرفة

* (المذاهب الأربعة ليست متباعدة) *

زعم بعض الفرنج أنهم متباعدة كتباعد فرق النصاري الكاثوليك والبروتستانت والارثوذكس وكتباعد فرق اليهود النسطورية والسامرية ونحوها وهذا ضلال مبين يراد به التضييل فإن فرق النصاري يكفر بعضهم بعضاً ولا بعده من النصرانية في شيء ولا يقتدى به حتى أنه لا يصلي هذا في كنيسة ذاك وكذلك فرق اليهود ولم وقعت بينهم من معارك وسالت من دماء * أما مذاهبنا فليست كذلك بل يقتدى بعضهم ببعض ويعتبر كل واحد أخاه مسلماً نعم يعتقد أنه مخطئ في بعض من المسائل غير معين على القول بعدم تصويب المجتهدين أما على القول به فالكل على صواب في كل المسائل وليس البون بينهم بعيداً إذ لم يكن بينهم خلاف في العقائد وإنما هو خلاف ثانوي في الفروع فقط التي هي محل اجتihad يأخذ فيها كل واحد بما قام عليه الدليل عنده للاكتفاء في أدلتها بالظنيات ولذلك كان كل واحد من الأئمة يجلي الآخر فقد أخذ أبو حنيفة عن مالك كما أخذ مالك عنه وأخذ الشافعي عن مالك وقال فيه جعلته حجة بيني وبين ربي وأخذ ابن حنبل عن الشافعي وأثنى بعضهم على بعض علماً وديناً وهكذا كان جلة أصحابهم بعضهم مع بعض ولم يقع بينهم الخلاف في كل فرع فرع بل في بعض الفروع التي قامت أكل حجة على رايه وقد اتفقوا في مسائل كثيرة فنها ما وقع عليه إجماع الأمة معهم ومنها ما خلفهم فيها غيرهم وتلك المسائل التي فيها الاتفاق لا تنسب إلى واحد منهم فلا يقال في نحو وجوب الزكاة أو جواز القراض أنه مذهب مالك أو الشافعي مثلاً فالسمع يمج ذلك فلا يضاف لكل واحد منهم إلا ما اختص به كما نص عليه العلماء ولذلك كان توحيد هذه المذاهب في هذه العصور صعباً

أولاً لان كلاله حجة وكل أهل مذهب يمكنهم ان يصححوها ولا يلتفتوا لما يقول غيرهم من ضعفها ثانياً هذه المذاهب كل مذهب فى قطر اما كاله واما محصل على أغلبية ساحقة كما تقدم فلامعنى لان نطلب من سكان الاقطار ترك مذهب غير مزاحم بغيره وهو مؤيد فى افكارهم ومعتقداتهم والقوه من نعومة اظفارهم والفرض اننا نعتقد صوابيته فى الكثير من المسائل والبعض الآخر الذى وقع فيه الخطا غير معين فلذا كنت لأرتضى فكرة توحيد المذاهب لانها فكرة لانتيجة لها ولا تنفيذ المجتمع الاسلامى الاشفاقا آخر فقط والصواب عندى هو ما تقدمت الاشارة اليه

❦ هل يجوز الخروج عن المذاهب لضرورة ❦

❦ أو مصلحة الامة ❦

❦ وحال القضاء فى هذه الازمان وكيف ❦

❦ ينبغى اصلاحه ❦

ما تقدم عن جمع الجوامع من وجوب تقليد أحد المذاهب الاربعة قد انتقد العراقى والزرکشى عليه تصحيحه وصحح عدم الوجوب عن الدين والنووى قال القرافى فى شرح المحصول وكان عن الدين يذكر فى هذه المسئلة اجماعين اجماع الصحابة على انه يجوز للعامى الاستفتاء لكل عالم فى مسئلة ولم ينقل عن السلف الحجة فى ذلك ولو كان ممتنعاً ما جاز للصحابة اهماله وعدم انكاره ولان كل مسئلة لها حكم فى نفسها فكما لم يتعين الاول للاتباع فى الاولى الا بعد سؤاله فكذلك فى الاخرى والثانى اجماع الامة ان من أسلم لا يجب عليه اتباع امام معين فاذا قلد معيناً وجب ان يبق ذلك التخير المجمع عليه حتى يحصل دليل على رفعه لاسيما والاجماع لا يرفع الا بما هو مثله فى القوة وقال العراقى نقلاً عن النووى الذى يقتضيه الدليل انه لا يلزم الشخص التمسك بمذهب بل يستفتى من شاء لكن من غير تتبع الرخص نقله المساوى فى نصره القبض اه

وقال الشراني في الدرر المشورة لم يبلغنا عن أحد من السلف أنه أمر أحداً أن يتقيد بمذهب معين ولو وقع منهم ذلك لوقعوا في الاثم لتقويتهم العمل بكل حديث لم يأخذ به ذلك المجتهد الذي أمر الخلق باتباعه وحده والشرعة حقيقة انما هي مجموع ما هو بايدي المجتهدين كلهم لا بيد واحد منهم ولم يوجب الله على أحد التزام مذهب معين بخصوصه لعدم عصمته ومن أين جاء الوجوب والايمة كلهم قد تبرأوا من الامر باتباعهم وقالوا اذا بلغكم حديث فاعملوا به واضربوا بكلامنا عرض الحائط اه بنقل الالوسي في جلاء العينين ونحوه في اعلام الموقعين وأطال في ذلك . وعمل الائمة شرقا وغربا هو على ما قال ابن عبد السلام فلا تجداهل مذهب الا وقد خرجوا عن مذهب امامهم اما الى قول بعض أصحابه واما خارج المذهب اذا من امام الا وقد انتقد عليه قول أوفعل خفي عليه فيه السنة أو أخطأ في الاستدلال فضعف مذهبه قال المعتمر ابن سليمان رءاني أبي أنشد شعراً قتهاي فقلت له ان الحسن وابن سيرين قد انشدا الشعر فقال أي بني ان أخذت بشر ما في الحسن وابن سيرين اجتمع فيك الشر كله فما من امام الا وقد خولف مذهبه في بعض مسائل اما للدليل واما لضرورة أو حاجة وهذه شهادة الليف التي جرى بها العمل وبيع الصفقة وغيرها من المسائل كلها جارية على هذا كذلك القضايا الجارية على القول الضعيف وبهذا تعلم ان ما فملته الدولة العثمانية من تاليف قانون يدعى المجلة طبع سنة ١٣٠٥ خمس وثلاثمائة والى بالاستانة خارج في بعض مسائله عن مذهب أبي حنيفة سالكة فيه قولاً من أقوال أحد أئمة الاسلام اما من الاربعة أو غيرهم ليس حائداً عن الصواب اذا كان على هذه الصفة وكان القصد منه ضبط نصوص الاحكام التي يتلاعب بها المفتون والقضاة بانواع التاويل وتطبيقها على القضايا حسب الاهواء والشهوات والاعراض حتى ان القضية الواحدة يحكم فيها القاضي اليوم بالاباحة وغداً بالنوع ويمجد في النصوص فسحة واجمالاً تسوغ له الوصول الى ما يريد الطالب للإباحة أو الطالب لل منع من غير حياء ولا احتشام وكم رأينا لهذا من نظير

فاذا كان من أمثال تلك القوانين لضرورة اقتضاها الحال وروح العصر فمن يقلد علما لم يذنب وهكذا ينبغي للإمة ان يراعوا حالة الضرورات فيما تقتضيه النظائرات الوقتية والاحوال العمومية لمجارات الامم المتقدمة في مضمار الترقيات العصرية وكثير من أحكام الشريعة لا سيما المعاملات والاحكام الديوية فيها مرونة مناسبة لحال التطور لا نبئائها على اعراف وعوائد تتغير بتغيرها قال تعالى خذ العفو وامر بالعرف وقال عليه السلام كلى وولدك بالمعروف وكل حكم بنى على عرف أو عادة فانه يتغير بتغيرها وفي البخارى فى كتاب البيوع باب من أجرى أمر الامصار على ما يتعارفون بينهم فى البيوع والاجارة الخ وساق أدلة على ذلك . ثم ان الشريعة عامة صالحة لكل أمة وكل زمان فلا بد ان تتبع أحكامها الديوية تطور الازمان والامم لحفظ المصالح العامة وحفظ البيضة وارتقاء نظام المجتمع وان لم نعمل بهذا جنيينا على الشريعة جناية لا تغفر مثلاً الرقيق كان تملكه مباحاً لا واجباً فى صدر الاسلام حيث كان الاسلام يعامل الامم الاجنبية بمثل عملها اما الان فمنعه واجب لمصلحة عامة ولا معنى لتعصب بعض العلماء فى ذلك فليس منعه خرقاً لقاعدة من قواعد الاسلام الخمس وأين هو الرقيق الذى يجادلون فيه هو كشيء محال وكذا أخذ العين عن زكاة الماشية والحبوب جرياً على مذهب ابى حنيفة والبخارى وبعض المالكية وادلتهم من السنة ثابتة لا يهدم اصلاً من اصول الدين وقتل المسلم بالكافر المعاهد جرياً على مذهب ابى حنيفة وله ادلة كتاباً وسنة وكفى قوله تعالى ان النفس بالنفس وقبول شهادة المعاهدين بعضهم على بعض جرياً على قوله ايضا وله دليله بل قبول شهادة الكافر على المسلم خليل وقبل للتعذر غير عدول وان مشركين فامثال هذه الاحكام هي جارية اليوم احب الفقهاء ام كرهوا فلان نجعل لها مخرجاً وتجري على نظام وباسم الشريعة خير من تعصب لا فائدة منه سوى العزلة وسقوط هيبة الاسلام ونبد احكامه كلياً فتأملوا رحمكم الله فى أحوال وقتكم وليس فى امكانكم ادارة الفلك حسب ارادتم ولا يجوز للعلماء ان يضيقوا على الامة او الدولة فيما لا مندوحة عنه وفيما به حياة الهيئة

الاجتماعية فان خلاف علماء الامة رحمة وان الله يحب ان توفى رخصه كما يجب ان توفى عزائمه واذا كان القاضي يحكم بالضعيف لدفع مفسدة أو خوف فتنة أو نوع من المصلحة فالامام أولى لان القاضي انما هو نائبه لكن لا ينبغي الترخيص في ذلك الا عند التحقق بمصلحة عامة لا خاصة ابقاء لهية الشرع الاسمي مثلاً الخيفة لا يجوزون القياس في الحدود وقد دعت ضرورة الوقت لسن زواج من ضرب وحس لمن فعل جرائم غير مذكورة في الكتاب والسنة كتأديب وال ارتشى أو عامل أو امين اختلس مال الدولة أو نحو هذا فلا بأس بالحنفي ان يقلد ما لكيا يرى ان الامام يعزز لمصلحة الله أو حق ادمى بانواع التعازير ثم تقدر تلك التعازير وتبين أنواعها وتكون جارية على القوى والضعيف لتنضبط الحقوق اقتداء بما فعل عمر من الزيادة في حد الحر لما لم يبق كافياً بعد ما استشار الصحابة وتقدم ذلك صدر الكتاب لكن هذا بعد تحقيق الضرورة ووقوعه من أهل الكفاءة والنزاهة والعلم والنظر كما ان العقوبة بالمال قال بها عدد من الائمة وكفى بما كتبه البرزلى فيها وان أنكره منكرين فله أدلته فان كان الجرى على قوله فيفيدنا مصلحة أو يدفع مضرة فالخاجة في المذهب بمنزلة الضرورة فلا مانع من التمسك بما تمسك به البرزلى ومن قبله واذا كانت التعازير تكون في الظاهر وبالسجن باجتهاد الحاكم فالملل اهون وفي المذهب المالكي من ذلك بعض فروع كاجرة العون تحمل على الملد ولا مانع ان تقاس عليها صوائر الدعوى كلها اذا تبين لدد الخصم وتشغيه فكما ان صوائر هذه الدعوى لم يكن في الصدر الاول وحدث وقبلتموه وأكل منه القضاة وعدولهم بل تمولوا فلا مانع من حملها على الظالم الذى هو أحق بالحمل ولا موجب لحملها على المظنوم فهو ضلال في الدين . لم يكن في زمنه عليه السلام ولا زمن الخلفاء ولا الصدر الاول تقييد مقال ولا تقييد جواب وانما كان القضاء كما قال عليه السلام في الصحيح عن ام سلمة انكم تختصمون الى ولعل بعضكم ان يكون ابين بحجته من بعض فاقضى على نحو ما اسمع فمن قضيت له بحق اخيه شيئاً

فانما أقصم له قطعة من نار فلا ياخذها ثم بعد ذلك حدث تقييد المقال والزيادة فيه وحصره وطلب بيانه وحصر الطلب ورفع طلب البيان للمحكمين فلا يصل المسكين طالب الحق للجواب حتى يصير شرط ما يطلب فضلا عن الحكم فكما أحدثتم للحكم اجرة ثم اجرة اخرى لاستينافه واجرة على الفتوى وعلى الشهادات ونحو ذلك وأحدثتم هذه الصوائر فالواجب ان تجعلوها على المبطل الذى تسبب فيها ولا تضعوا حق المظلوم وتحدث للناس اقسية بقدر ما أحدثوا من الفجور لكى اظن انه لو جعلت الصوائر على المبطل لتلت دعاوى وكسد القضاة والمفتون لذلك تركوا ذلك على الطالب والله أعلم بالحقائق وهذا كله قد دعت الضرورة أو الحاجة اليه والا فلا يجوز الافتاء ولا القضاء الا بالمشهور او الراجح الا لضرورة كما سبق . نعم عند تحقق الضرورة او المصلحة تعينت الفتوى بقول ولو ضعيفا ولاجل الضرورة تذكر الاقوال الضعيفة فى الكتب الفقهية بل قدمنا قليل ترجمة التقليد انه يتعين على الامة الاسلامية تهئية رجال مجتهدين وان ذلك متيسر ليكونوا عوناً على تحسين القضاء والاحكام وسن الضوابط والقوانين النافعة المطابقة للشرعية المطهرة وروح العصر والمصالح العامة مراعى فيها العدل واتقان النظام ليجددوا للامة مجدداً ويسلكوا بها سبيل الرشاد ويزيلوا عنها قيود الجود المضر ويعرفوا كيف يخلصونها من مستنقعات الاوهام ومزال الاقدام ويحفظوا بيضتها من الاصطدام فانه ان بقى قضاؤنا واحكامنا على ما هى عليه من الفوضى مع رقة الديانة صار الناس الى القوانين الوضعية ونبذوا الشريعة ظهرياً وساء ظنهم فيها مع انه لا ذنب على الشريعة التى فتحت باب الاجتهاد وباب المصالح المرسله ونحوها وانما الذنب على بعض من العلماء المقلدين الجامدين المتعصبين الذين جعلوا الدين أحبولة ولا عيب على المتقدمين والسلف الصالح رضوان الله عنهم . وليس مالك أو الشافعى أو أبو حنيفة برسل بعثوا كل الى قطر أو مملكة لا تجوز مخالفتهم كما قال عن الدين بن عبد السلام أولهم فى أرض

الله مناطق نفوذ لا يعدوها غيرهم وإنما هي آراء أخذوها بحكم الاجتهاد وتحدث للناس أقضية بقدر ما أحدثوا وشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم ليست شريعة جود وءا صار كما كانت شريعة بني اسرائيل ولا هي شريعة مائة الامة من الترقى والتطور مع الاحوال بل شريعة صالحة لكل زمان وكل مكان وكل أمة فلذا كانت بعثته عليه السلام عامة لسائر الامة الى قيام الساعة وذلك لا يتأتى مع الجود لان العالم كله متغير ومتطور ولذلك كان فيها الناسخ والمنسوخ بسبب ما كان في الزمن النبوي من تغيرات الاحوال وقد قال ابن عباس في قوله تعالى عليكم أنفسكم ان هذه الآية يعود العمل بها في آخر الزمان ولهذا أيضاً كان من أصولها سد الذرائع والمصالح المرسله والقياس والاستحسان الى غير ذلك مما تقدم. وقد أفتى بعض علماء افرقية بجواز المعاملة الفاسدة اذا عم الفساد. نعم ما هو صريح القران والاجماع والسنن المتواترة أو المجمع عليها أو الصحيحة التي اتفقت الامة على العمل بها وتأييدها فلا سبيل للخروج عنه وكذلك كل ما لم نحتاجنا ضرورة للخروج عنه من قول راجح أو مشهور مذهبي بلا منافاة بين ما هنا وبين ما سياتي في ترجمة هل انقطع الاجتهاد.

✽ حكم التصوير ونصب التماثيل بالمدن لعظماء القوم ✽

مما يتصل بما سبق انه سألني صدر وزراء الدولة التونسية بمحضرة سادات أعلام وذوات أعيان سنة ١٣٣٦ عن حكم التصوير فاجبته ان تصوير الارض والشجر والجبال وغيرها من الجمادات لا بأس به أفتى به ابن عباس كما في الصحيح ولترخص للضرورة في التصوير الشمسي كله ولو حيواناً أو انساناً على ما فيه من الخلاف وقوة القول القائل بالكره او المنع وقد قل القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق كل ما لا ظل له فلا بأس باتخاذ كإرواه عنه ابن ابى شيبة بإسناد صحيح وفي صحيح البخارى ان زيد بن خالد الجهني علق في بيته سترافيه تصاوير مستدلاً بقوله عليه السلام الا رقماً في ثوب ويدل للجواز ايضاً حديث

عائشة عند احمد وغيره انها اشترت نطاً فيه تصاوير فارادت ان تصنعه حجلة فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اقطعيه وسادتين قالت ففعلت فكنت أتوسدهما ويتوسدهما النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه فى الصحيح على اختلاف فى الرواية يعلم من كتاب اللباس فى البخارى وكتاب المظالم وبدء الخلق لنحمل الحديث على العموم كما هو ظاهره ويدل له ما رواه احمد أيضاً عنها كان لنا ستر فيه تماثيل طير فقال رسول الله يا عائشة حوليه فاني اذا رأيتك ذكرت الدنيا وكانت لنا قطعة يلبسها تقول علمها حرير فهذا دليل ترخصنا من السنة ومن النظر لما يدعوا اليه الحال من ضرورة روح العصر فان التصوير الشمسى صار ضرورياً فى الامور التعليمية بالمدارس والسياسة والحربية والتاريخية ومنعه منع للامة من رقى عظيم والوقت الحاضر لا يقبله بحال ولم يكن فى الزمن النبوى فليقلد القول الذى يقول بابا حته بناء على ان الاصل فى الاشياء عدم المنع ولا جل الحاجة فقال لى فما تقولون فى الصور المجسمة ذات الظل فان الامم المتمدنة يعيرون علينا منعها وهى تذكر عظماء الرجال فقلت له ياسيدى قد نهى الشرع عنها نهياً صريحاً وحكى ابن العربى المالكى الاجماع على المنع ولا ضرورة تلجئنا اليها نعم ما كان منها داخلاً فى باب التعليم فقد يرخص فيه قياساً على ما وردت الرخصة فيه من الصور التى تلعب بها البنات لتعلم الترية فقفوا رعاكم الله بنا عند حد الضرورة ولا تحيوا سنن الوثنية بنصب الهياكل فى الميادين العمومية ولا ضرورة تدعوا لذلك اما التنويه بعظماء الرجال فاعظم تنويه بهم ان نبني مدرسة باسمهم مثلاً والتاريخ كفيلى بنشر مآثرهم وليس التمدن فى تقليد المتمدينين تقليداً اعمى فى كل ما فعلوا فهذا مذموم وانتم تعيرون على مقلدة العلماء بل الواجب ان نأخذ ما لنا فيه فائدة وندع ما لا فائدة فيه وهم أنفسهم متضابقون من عوائد وقوانين تمدنية كرفع الحجاب وسهرات الرقص وهانحن نرهم ينعون الخرو وينكرون فى اباحة تعدد الزوجات والطلاق فإى رقى وأى ضرورة تلجئنا لنصب تماثيل تذكراً لوطنى نحصل على تذكاره بما هو

انفع بل نصب التماثيل عندهم من الامور التحسينية لامن الحاجة ولا من الضرورية
وفي الصحيح ان أم حبيبة وأم سلمة رأتا كنيسة ببلاد الحبشة تسمى مارية فيها
تماثيل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أولئك قوم كانوا اذا مات فيهم الرجل
الصالح صوروا له تلك الصور هم شرار الخلق عند الله وليس كل ما يعاب يكون
عيباً وليس كل ما عابونا به مما هو عيب تجنبناه وليس كل ما نفعهم ينفعنا بل ما
لم يهدم أصلاً شرعياً فاستحسن الحاضرون الجواب بل وكذلك السائل حفظه
الله لانهم ناس منصفون ما رأيتهم بان الحق الاوطأطوا له سراعا واني لأرجوا
نجاحهم لمحاسن أخلاقهم والله يقيمهم وياخذ بيدهم في ترقيمهم
﴿ المفتي هل يلزم ان يكون مجتهداً ﴾

قد قسم ابن رشد في أجوبته المفتين الى ثلاثة أقسام (الاول) المجتهد المطلق
القادر على أخذ الاحكام من أدلتها الشرعية الكتاب والسنة والاجماع والقياس
والاستدلال وهذا يجوز له الافتاء عموماً وبولى القضاء وغيره من الولايات (الثاني)
طائفة اعتقدت صحة مذهب مالك تقليداً تحفظ مجرد أقواله وأقوال أصحابه
دون معرفة الأدلة ولا تمييز الصحيح من تلك الأقوال من غيره وهذه لا يجوز
لها الافتاء بمجرد التقليد من غير معرفة الدليل لانه افتاء بغير علم نعم يجوز لها
ان تعمل في خاصة نفسها ان لم تجد مذهباً مجتهداً فان اختلف قول مالك أو
أصحابه في مسألة فيجوز حكمه على حكم العامى اذا استفتى العلماء واختلفوا عليه هل
هو مخير ان ياخذ بقول أحدهم أو يجتهد فياخذ بقول أعلمهم أو ياخذ بغلظ
الأقوال تحرياً وهذا الذى قاله ابن رشد من حرمة الافتاء على أهل هذه الطائفة
يوجب حرمة الافتاء على أهل العصر بل هذه العصور منذ انقطع الاجتهاد فيما
زعموا الى الان ولا يخفى ما فى ذلك من زيادة اتلاف الدين والقضاء عليه
وتعذر الحقوق وللضرورة يقبل غير العدول وربما قبل الكافر فى الشهادة
فيقاس على ذلك قبول غير المجتهد فى الفتوى من باب أخرى ولذلك خالفه غيره

فقال بجواز الافتاء المقلد عند عدم المجتهد كجواز ولايته القضاء وعلى هذا درج صاحب المختصر فى القضاء حيث قال والا فأمثل مقلد فحكم بقول مقلده وعلى هذا عياض والمازرى وابن العربى وغيرهم ولا أظن ابن رشد نفسه يخالفهم حيث اشترطوا فى الجواز فقد المجتهد وحكى ابن عرفة الاتفاق على صحة تولية المقلد مع فقد المجتهد وعليه فإذا وجد المجتهد فلا سبيل لافتاء المقلد ولا توليته القضاء لان المجتهد يحكم عن علم والمقلد عن جهل وهذا اذا كان المجتهد مؤتمناً عدلاً والا فلا عبرة باجتهاده الا لنفسه على الصحيح ونقل ابن عرفة عن ابن زرقون وابن رشد صحة تولية المقلد قاضياً مع وجود المجتهد ونقل عن ابن العربى وعياض والمازرى عدم الصحة قال وهو محكى أيمتنا عن المذهب قال ومع فتده جائز ومع وجوده فالمجتهد أولى اتفاقاً نقله فى الاختصار (القسم الثالث) من يكون مقلداً لما لك وهو يعلم من أقواله وأقوال أصحابه ما هو جار على أصوله وما هو سقيم غير جار على ذلك واسكن لم يبلغ معرفة القياس ونحوه من الأدلة بحيث لا يقدر ان يقيس الفروع على الأصول وهذا ما يعرف بمجتهد الفتوى وهذه الطائفة يجوز لها ان تنفى من الأقوال بما علمت صحته وتعمل فى خاصة نفسها ولا يجوز لها ان تجتهد لعدم القدرة منها على الاجتهاد لعدم استكمالها لآلته . ابن الحاجب فى المنتهى اختلفوا فى جواز افتاء من ليس بمجتهد بمذهب مجتهد قليل يجوز وقال أبو الحسن لا يجوز والمختار انه ان كان مطلعاً على شاخذ مجتده أهلاً للنظر فيها جاز والا فلا . لنا اجماع المسلمين فى كل عصر على قبول مثل ذلك اهـ

✽ خصال المفتى ✽

قال فى المنتهى واما المفتى فالعالم باصول الفقه وبالأدلة السمعية التفصيلية واختلاف مراتبها وما يتوقف العلم بذلك عليه من العقليات كما تقدم اهـ هذا حد المفتى المجتهد بعد ما دونت العلوم واما المقلد فالمشترط فيه انه لا بد ان يكون متوسطاً فى العلوم العربية ماعراً فى علم أصول الفقه ليعرف تطبيق النصوص على النوازل عارفاً

بعرف البلد التي يفتى فيها عالمًا بما جرى به عملها مستحضراً لنصوص المذهب الذي يفتى عليه عارفاً بمطابقها ومقيداً بها وعامها وخاصها ماهراً في فهم اصطلاحاتها واندراج جزئياتها في كلياتها سالكا سبيل الجد والتبصر مكثراً من مطالعة أقوال الأئمة الفقهاء، وقد قال أئمة المغرب على المفتي ان يقرأ مختصر خليل كل سنة والا فلا يوثق بفتواه ومما يتأكد على المفتي المالكي استحضار قواعد القرافي ومنهاج الزقاق كقواعد ابن نجيم عند الحنفية بل هذه نافعة لأصحاب المذاهب كافة وإيضاح المسالك للونشريسي عند المالكية وقواعد عز الدين ابن عبد السلام والمقرئ وعياض وأمثالها. وأمثال هذه الكتب في سائر المذاهب هي التي تحصل ملكة الفتوى وتوسع فكر المفتي وترشده وتقيه مواقع الزلل. وكذلك على المفتي الاكثار من مطالعة كتب الفتاوى والنوازل الواقعية ليعرف منها كيفية تطبيق الاحكام الكلية على القضايا الجزئية لان المفتي والقاضي أخص من الفقيه اذ الفقيه كعالم بكبرى اقياس من الشكّل الاول والمفتي والقاضي كل منهما عالم بها وعارف بصغرها وهذا أشق وفقه القضاء والفتوى محتاج الى اعمال النظر في الصور الجزئية وادراك ما اشتملت عليه من الاوصاف السكاكنة فيها فيلغنى ما كان من الاوصاف طردياً ويعتمد على ماله تأثير في العلة التي شرع الحكم لاجلها أشار لهذا ابن عرفة وأصله لشيخه ابن عبد السلام وفي أحكام ابن العربي عن ملك لا يكون الرجل عالماً مفتياً حتى يحكم الفرائض والنكاح والطلاق والايمان وفيه اشارة الى عظم منازل هذه الاصول في الدين وعموم وقوعها بين المسلمين اه والمراد اتقان ذلك وأحكامه والا فالمفتي لا يجوز ان ينتصب للفتوى الا وله معرفة بابواب الفقه كلها. وذكر الحافظ ابن بطة عن الامام احمد قال لا ينبغي للرجل ان ينصب نفسه للفتوى حتى يكون فيه خمس خصال (أولها) النية ليكون على كلامه نور (الثانية) ان يكون له علم وحلم ووقار وسكينة (الثالثة) ان يكون قويا على ما هو فيه وعلى معرفته (الرابعة) الكفاية والا مضغه الناس (الخامسة) معرفة الناس والا راج عليه المكر والخداع

والاحتياط اه . ومن آداب المفتى ان يتسرع للجواب فقد سئل ملك عن مسألة فقال لا أدري ف قيل له أنها مسألة سهلة فغضب وقيل ليس في العلم خفيف أما سمعت قول الله انا سئلك عليك قولاً ثقيلاً وقول لا يذبحى لرجل ان يرى نفسه أهلاً لشيء حتى يسئلك من هو وأعلم منه وما أفيتت حتى سألت ربيعة ويحيى بن سعيد قمارانى ولونهما نى لا تهيت . وقال من سئلك عن مسألة يذبحى له ان يعرض نفسه على الجنة والنار وكيف يكون خلاصه فى الآخرة ثم يجب فيها وقال ما أفيتت حتى شهد لى سبعون فى اهل لذلك وهكذا يذبحى لمن انتصب لهذا المنصب الخطير ولا يجوز للمفتى ان يفتى بضد لفظ حديث أو آية مثل ان يسئلك عن صلى ركعة من الصبح ثم طلعت الشمس هل يتم صلاته فيقول لا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول فليتها ومثل ان يسئلك عن مات وعليه صوم هل يصوم عنه وليه فيقول لا والنبي صلى الله عليه وسلم يقول صام عنه وليه وانظر فى اعلام الموقعين امثلة كثيرة من هذا النمط . ولا يجوز للمفتى ان يتبع فى فتواه غرضه ومشتهاه أو يحاجى بدين الله

﴿ ما صارت اليه الفتوى فى القرون الوسطى ﴾

قال الباجى عن بعض أهل زمانه انه كان يقول ان الذى على اصديقى اذا وقعت له حكومة أوفتيا ان افتيه بالرواية التى توافقه وأخبرنى من أثق به انه وقعت له واقعة فافتاه جماعة من المفتين بما يضره وكان غائباً فلما حضر قالوا لم نعلم انها لك وافته بالرواية الاخرى قال وهذا مما لا خلاف بين المسلمين المعتمد بهم فى الاجماع انه لا يجوز اه وراجع ما تقدم فى ترجمة القفال الشافعى وغيره . الى هذا وصلت الفتوى فى زمن الباجى ولولا الحياء يمنعنى لقصصت عليك ما عاينته من حال هذا الوظيف فى الجيل الذى أدركته وكل من طالع حال المتقدمين استحيما أن ينتسب لهذا الجيل الذى أبطلنا به . واياك ان تكون كما قال القائل
يمدون للافناء باعا قصيرة * واكثرهم عند الفتاوى يكذلك

والمكذلك هو الذي يكتب تحت فتوى غيره . ما أفتى به المفتي أعلاه صحيح وعليه يوافق عبدربه فلان . وذلك لا يجوز تقليداً حتى ينظر في الفتوى ويتحقق صوابها ويعلم منزعها وأصلها والا كان من الفتوى بغير علم وقد حكي الشافعي وغيره الاجماع على حرمتها والله يقول ولا تقف اليك به علم قال ابن حزم كان عندنا مفت قليل العلم فكان لا يفتي حتى يتقدمه من يكتب الجواب فيكتب تحته جواباً مثل جواب الشيخ فقدّر ان اختلف مفتيان في جواب فكتب تحتهما . جوابي مثل جواب الشيخين فقليل له انهما قد تناقضا فقال وأنا أيضاً تناقضت كما تناقضا فليست الفتوى بطول الاردان وارضاء الذوايب كذنب الاتان والهذر باللسان اذا خلا الميدان

فلوليس الحار ثياب خز * لقال الناس يالك من حمار

فهذا من الضرب الذين يستفتون بالشكل لا بالفضل ويا كلون بالعلم والاكلام بالعلوم والاحكام تعج منهم الحقوق الى الله عجيجاً وتضج الاحكام من اقلامهم ضجيجاً فمن تجرا منهم على دين الله وأفتى أو حكم فرسول الله خصمه يوم القيمة والله الحكم وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون

﴿ حال الافتاء في زماننا ﴾

ان الافتاء في زماننا صار بيد الفقهاء المعروفين من أهل التقليد ولا يوجد بينهم في مغربنا بوقتنا هذا من يدعى اجتهاداً أو رتبة ترجيح أو يقدر أن يفوه بها الا ان كان معقوها فيما أعلم ولا أدري هل يوجد بغير المغرب من يدعيه وغاية ما يشترط الان فيمن ينتصب للفتوى أو للقضاء في احدى العواصم الكبار ان يكون له المام بقواعد العربية بحيث يميز العبارة الصحيحة من الفاسدة ويفهم دقائق معاني الكلام بحيث يعرف أن يطالع الكتب ولا سيما مختصر خليل بشرحيه الخرشي والزرقاني وحواشيه فاذا عرف مطالعة هذه الكتب واخرى تدريسها فانه الغاية ويعد نفسه هو ملك المغرب فصار مختصر خليل بوقتنا وعند أهل جيلنا المنحط

قائماً مقام الكتاب والسنة مع ان الذى يفهم خليلاً ويحصله ويقدر على اخذ الاحكام الصحيحة منه لاشك عندى لتوجه لكتاب الله وحديث رسول الله وتمرن عليهما لكان قادراً على اخذ الاحكام منهما فهذا الذى يشترط فى وقتنا فى أعلى مدرّس وأعلى مفت وأعلى قاض أما الادنى فكم من مفت وقاض لا يعرف ما ذا كتب ولا ما حكم به ولا يميز بين ما أثبت أو نفى والى الله المشتكى وكم رأيت وسمعت من فتاوى وأحكام فى البوادي والمدن يضحك منها ويبيى على غربة المغرب والدين من أجلها وان أصحابها محتاجون للتعليم كثيراً . وقد تافف احمد الهلالى فى وقته من مفتيه وقبله الباجى وابن حزم بكثير يعلم ذلك من طالع كتب الفتوى والتاريخ وكل وقت هو كوقتنا يوجد الحسن والمتسلط . الا ان وقتنا هذا عظم فيه الجهل وغلب الفساد واصبحت الفتوى بيد كل من يده اليها وتجراً عليها ولو كانت اليد شلاء والكف خرقاء ترسم بها من اتخذها مكسباً ومتجراً وتسئل عما جرى كيف جرى . ويجب على من قلده الله امر الامانة ان يرفع هذا المنصب عن تناول او ساخ الناس وبيع الشريعة بما يبيع به يوسف عليه السلام فذلك باب فساد عظيم اذ البازل للعال يتوصل الى الاستظهار به على استماله نصوص الشريعة نحوه ولو كان مبطلاً فيبيع الفتوى هادم للشرع مفسد للمفتين وهو مقت عظيم وخطب جسيم وها تونس أختنا لا يتصدر للفتوى بها الا من ثبتت قدرته ونزاهته ويجعل له الراتب الكافى ويمنم من تناول كل أجرة وكل هدية وهكذا يذبحى

✽ الكتب التى يفتى منها بالمغرب ✽

ان غالب الفتوى من الكتب المتداولة وغالب الناس لا تجد لهم رواية متصلة وأعلى ما يوجد رواية البعض والاجازة فى الباقي لبعض من لهم تبصر ومعلوم ما فى الاجازة من الخلاف هل هى رواية متصلة ان وجدت وقد اشترط العلماء اشتها الكتاب الذى يفتى منه على القول بجواز ذلك بدون رواية كمختصر خليل على ان هذا حصل درجة التواتر لكثرة من يحفظه فى زماننا الا ان غاب حفاظه أو كلهم ليسوا مفتين ولا باغوا رتبة الفقهاء

ومن جملة شروحه المتدولة الخطاب والمواق وهما كتابان معتمدان الاقليد لا
 وشرح الدردير ثم الرسالة وشروحها لابن ناجي وزروق وأبي الحسن وجسوس
 وغيرهم ومن الكتب المعتمدة الموطن لمالك وشرحها للباجي وشرح محمد الزرقني
 وهي أم المذهب وكذا المدونة وطبعت أخيراً بمصر مرتين فجزاهم الله خيراً ومع
 إحدى الطبعتين جل مقدمات ابن رشد كما طبعوا الام للشافعي وجزى الله أهل
 مصر على طبع كتب المتقدمين . ومن كتب الفتوى النخبة لابن عاصم الفرنطى
 وشروحها لسيدى عمر الفاسى والتاودى ابن سودة والدسولى وميارة وحشية أبى
 على بن رحال عليه وشروح لامية الزرق والعمل الفاسى وشروحه والعمل المطلق
 والمرشد المعين وشرحاه لميارة وتبصرة ابن فرحون ووثائق ابن سلون والمعيار قال
 الهلالى وهو أجمع ما رأينا الآن فيه بعض فتاوى ضعيفة وكل ذلك أشرنا اليه فى
 تراجم مؤلفيه . وغالب هذه الكتب التى يفتى منها سرد الفروع بدون دليل الا
 ما كان من الموطن وشروحها والمدونة وانى لياخذنى العجب عند مطالعة فتاوى
 المتأخرين ياتون بالحكم موجهها بتوجيه فكرى ساذج من غير استدلال عليه بنص
 من نصوص المتقدمين . وهكذا فروع تجدها عند الزرقنى شارح خليل وغيره
 وتجد الناس يتلقون ذلك بناية الارتياح والقبول ولوان أحداً أفتى بكتاب أوسنة
 أو قياس لقامت القيامة عليه ورفعت النعال اليه فانا لله وانا اليه راجعون وقد تركزت
 كتب المتقدمين التى تورد الادلة بما لها أو عليها كبسوط القاضى اسماعيل والمجموعة لابن
 عبدوس وتمهيد ابن عبد البر وطرار سند ابن عنان شرح المدونة وتوضيح خليل فى كثير
 من مسائله وأمثاله . وعلى كل حال أن الفتوى من الكتب للعدل العارف جائرة أباحها
 العلماء للضرورة فانظر حكم ذلك فى نور البصر قال ومن جملة ذلك طرر أبى ابراهيم الاعرج
 على التهذيب وهى من الكتب المعتمدة وطرر ابن عات على الوثائق المجموعة وطرر أبى
 الحسن الطنجى على التهذيب وحذروا من أجوبة محمد بن سحنون فلا تجوز الفتوى منها
 بوجه من الوجوه والتقريب والتبيين المنسوب لابن أبى زيد وأجوبة القرويين

واحكام ابن الزيات وكتاب الدلائل والاضداد قال القورى كل ذلك باطل وبهتان قال
وقدر آيتهما ولا يشبه ما فيها قولاً صحيحاً وحذروا من شرعى الجزولى وابن عمر على الرسالة
لعدم صحة نسبتها لمؤلفها وحذروا من شروح الاجهورى الثلاثة على المختصر ان لا
يعتمد ما انفردت به على انه لا ينكر فضله ولا فضل تلاميذه الخرشى والشبرخيقى ولا سيما
الزرقانى ولكن لا يتمد الامامه محشوم لكثرة اغلاط فيها فانظر رحمك الله هذه
الاول حال التى أصبح فيها الفقه وكتاب الله بين أيدينا وسنة نبيه أقرب اليانا وأسهل
وأوثق من هذا كله لو توجدها أظافر والله ولى التوفيق ويأتى فى مواد الاجتهاد ما
يناسب ان تراجع

✽ الاجتهاد ✽

هو استقراغ الفقيه الوسع لتحصيل ظن بحكم شرعى ومعنى استقراغ الوسع هو
ما أشار اليه الشافعى بقوله اذارفعت الواقعة للمجتهد فليعرضها على نص القرآن
فان لم يجد فعلى نص الاخبار المتواترة فان لم يجد فعلى الاحاد فان لم يجد فعلى ظاهر
القرآن الخ ما تقدم فى مبدء الشافعى

✽ المجتهد ✽ شروطه ✽ اقسامه ✽ تجزؤه ✽

هو البالغ الذكى النفس ذو المالكه التى بها يدرك المعلوم العارف بالدليل العقلى
الذى هو البراءة الاصلية وبالتكليف به فى الحجية ذو الدرجة الوسطى لغة وعربية
وأصولاً وبلاغة ومذاهب الاحكام من كذاب وسنة أى (١) المتوسط فى هذه
العلوم بحيث يميز العبارة الصحيحة من الناسدة والراجعة من المرجوحة لينتأى له
الاستنباط المقصود من الاجتهاد وان لم يحفظ آيات الاحكام وأحاديثها
وقدمات أبوبكر وعمر وهما لم يتما حفظ القرآن - واختلفت الرواية عن على هل
حفظه أم لا وتوقفوا فى كثير من الاحكام حتى روى لهم غيرهم الحديث فعملوا به

١ ما ذكره من الاكتفاء بالتوسط فى هذه العلوم هو الصواب خلافاً لما وقع لابي اسحق الشاطبى فى عدد ٥٣
من ج ٤ من الموافقات من اشتراط بلوغ النهاية فى العربية ليكون فهمه حجة فانه مقابل وقد كان ملك وابو
حنيفة من اهل الاجتهاد اجماع من يعتد به وقد تكلموا فيهما من جهة العربية ولم يحيطا علماً بالحنو والصرف
وانما كان عندهما ما وصلهما اليهما الادلة فهما يوثق به وراجع ما لعلماء فى ترجيحهما ويأتى فى مواد
الاجتهاد عن ابن عمر في حكاية الاجماع انه لا يشترط بلوغ درجة الامامه فى العلوم المذكورة اهـ مؤلف

واماعله بثايات الاحكام واحاديثها اى مواقعها وان لم يحفظها فلانها المستنبط منه
واماعله بأصول الفقه فلانه به يعرف كيفية الاستنباط وغيرها مما يحتاج اليه
واماعله بباقي العلوم فلانه لا يفهم المراد من المستنبط منه الا به لانه عربى بليغ
ولم يكن هذا مشترطاً في الصدر الاول لانهم كانوا عارفين بالعربية الفصحى البليغة
بسليقتهم ولمفسدت الاسنة تعين تعلم تلك العلوم على من يريد الاجتهاد اذ لا توصل
الابهاه وقال الشيخ الامام على السبكي يعتبر لايقام الاجتهاد لا لكونه صفة فيه
كونه خبيراً بمواقع الاجماع لئلا يخرقه والناسخ والمنسوخ وأسباب النزول وشرط
التواتر وخبر الاحاد والصحيح والضعيف وحال الروات ويكفي في زماننا الرجوع
الى أئمة ذلك ولا يشترط علم الكلام ولا تفاريع الفقه ولا الذكورة والحرية وكذا
العدالة على الاصح يجوز ان يكون للفاسق والمرأة والعبد قوة الاجتهاد وهذا هو
المجتهد المطلق ودونه مجتهد المذهب وهو المتمكن من تخرج الوجوه على نصوص
أمامه وقال المحلى فى محل آخر هو القادر على التفريع والترجيح ودونه مجتهد
الفتيا وهو المتبحر المتمكن من ترجيح قول على آخر اهـ ماخصاً من جمع الجوامع
وشرحه بزيادة وكلام السبكي ماخوذ من كلام الامام الشافعى القائل لا يحمل
لاحد أن يفتى فى دين الله الا رجلاً عارفاً بناسخ القرآن ومنسوخه ومحكمه
ومتشابهه وتاويله وتنزيله ومكيه ومدنيه وما أريد به بصيراً بحديث نبي الله صلى
الله عليه وسلم والناسخ والمنسوخ ويعرف من الحديث مثل ما عرف من القرآن
بصيراً باللغة بصيراً بالشعر وما يحتاج اليه السنة والقرآن ويستعمل هذا مع الانصاف
ويكون بعد هذا مشرفاً على اختلاف أهل الامصار وتكون له قريحة بعد هذا
فان كان هكذا فله أن يفتى فى الحلال والحرام والافلام وقال الامام احمد يذبح
للرجل اذا حمل نفسه على الفتيا أن يكون عالماً بوجوه القرآن عالماً بالاسانيد
الصحيحة عالماً بالسنن وانما جاء خلاف من خالف لئلا يهلكهم بما جاء عن النبي
صلى الله عليه وسلم وقلة معرفتهم بصحيحها من سقيمها وقل فى رواية حنبل يذبح

لمن أفنى أن يكون عالماً بقول من تقدم والافلا يفنى . وسئل اذا حفظ الرجل مائة الف حديث يكون فقيهاً قال لا قال فماتى الف قال لا قال فثلاثمائة الف قال لا قال فاربعمائة الف قال بيده هكذا وحرك يده قال القاضى أبو يعلى وظاهر هذا الكلام انه لا يكون من أهل الاجتهاد اذا لم يحفظ من الحديث هذا القدر الكثير وهذا محمول على الاحتياط والتغليظ فى الفتوى اه نقله فى اعلام الموقعين لكن هذا قبل تنقيح أحاديث الاحكام التى هى أهم ما يحتاج اليه المجتهد من السنة اما حيث أفردت مثل سنن أبى داود ومصابيح البغوى ومشكاة ولى الدين محمد بن عبد الله الخطيب التبريزى واحكام عبد الحق فقد تيسر أمر الاجتهاد جداً قال فى اعلام الموقعين والاحاديث التى تدور الاحكام عليها خمسمائة حديث وبسطها وتفاصيلها نحو أربعة آلاف حديث اه وليس فى سنن أبى داود الا نحو أربعة آلاف حديث وقد قال الغزالى وغيره انها كافية للمجتهد وليس فى مشكاة التبريزى الا آلاف من ستة آلاف حديث كما يأتى ومن حصلها حصلت على آية الاجتهاد بلا شك والحمد لله . اما كلام الشيخ الامام على السبكي فقابل لما صدر به فى جمع الجوامع ويمكن رده اليه . وقد اجمع من يعتمد بقوله من الفقهاء على اامة الشافعى وكان يرجع فى كثير من الاحاديث الى ابن حنبل وابن مهدي وكذلك أبو حنيفة وما كان يعرف كثيراً من أحاديث الحجازيين وكذا كثير من أئمة العراق كابراهيم النخعي مع قبولهم فى صف أهل الاجتهاد واعتبار أقوالهم وقال الدهلوى فى رسالة عقد الجيد قد صرح الرافعى والنسوى وغيرهما بمن لا يحصى كثرة بان المجتهد المطلق قسمان مستقل ومنسب ويظهر من كلامهم أن المستقل يمتاز بثلاث خصال (احداها) التصرف فى الاصول التى عليها بناء مجتهداته (الثانية) تتبع الايات والاثار بمعرفة الاحكام التى سبق الجواب فيها واختيار بعض الادلة المتعارضة على بعض وبيان الراجح من محتملاته والتنبية لمناخذ الاحكام من تلك الادلة والذى نرى والله أعلم ان ذلك ثلثنا علم الشافعى (الثالثة)

الكلام في المسائل التي لم يسبق بالجواب فيها أحد من تلك الأدلة . والمناسب من سلم أصول امامه واستعان بكلامه كثيراً في تتبع الأدلة والتنبيه للمأخذ وهو مع ذلك مستيقن بالاحكام من قبل أدلتها قادر على استنباط المسائل منها قل ذلك أو أكثر وانما تشترط الامور المذكورة في المجتهد المطلق يعني بقسميه واما الذي هو دونه في المرتبة فهو مجتهد في المذهب وهو مقلد لامامه فيما ظهر فيه نصه لكنه يعرف قواعد امامه وما ينبنى عليه فاذا وقعت حادثة لم يعرف لامامه فيها نصاً اجتهد على مذهبه وخرجها من أقواله وعلى منواله ودونه في المرتبة مجتهد الفتيا وهو المتبحر في مذهب امامه المتمكن من ترجيح قول على آخر ووجه من وجوه الاصحاب على آخر اه فقد زاد رتبة رابعة وهي المجتهد المنتسب كما علمت وهو دون المجتهد المستقل فالمنتسب له قدرة على الاستنباط من نصوص الكتاب والسنة رأساً أخذ بقواعد الامام الذي انتسب اليه مقلده فيها ولا ضرر على الاجتهاد مع التقليد في بعض القواعد المتعلقة بمسئلة اجتهد فيها كما قال ابن القيم وأبو اسحاق الشاطبي في موافقاته في مبحث انه لا يلزم المجتهد في الاحكام الشرعية أن يكون مجتهداً في كل علم يتعلق به الاجتهاد على الجملة قال في هذا المبحث أن العلماء الذين بلغوا درجة الاجتهاد عند عامة الناس كمالك والشافعي وأبي حنيفة كان لهم أتباع أخذوا عنهم وانتفعوا بهم وصاروا في عداد أهل الاجتهاد مع انهم عند الناس مقلدون في الاصول لا يمتهم ثم اجتهدوا بناء على مقدمات مقلد فيها واعتبرت أقوالهم واتبعت آراؤهم وعمل على وفقها مع مخالفتهم لا يمتهم وموافقهم فصار قول ابن القاسم أو قول أشهب أو غيرهما معتبراً في الخلاف على امامهم كما كان أبو يوسف ومحمد بن الحسن مع أبي حنيفة والزنبي والبويطي مع الشافعي الخ فانظره غير انه في العدد ٨١ من الجزء الرابع تردد فيهم هل بلغوا درجة الاجتهاد باطلاق أم لا فانظره وراجع ما تقدم لنا في ترجمة ابن القاسم من الجزء ٢ ونحوه لابن القيم في اعلام الموقعين عدد ٤٤٣ من الجزء الاخير . والصحيح انه يجوز تجزؤ الاجتهاد

بان يحصل لبعض الناس قوة الاجتهاد فى بعض الابواب دون بعض بان يعلم أدلة تلك الباب باستقراء منه أو من مجتهد كامل وينظر فيها كالفرائض وقد كان زيد بن ثابت مشهورا بالفرائض وعبد الله بن عمر بالناسك وعلى بن ابى طالب بالقضاء وتوقف مالك وأبو حنيفة فى كثير من المسائل وقال لا أدرى . انظر المنتهى لابن الحاجب

❦ مواد الاجتهاد * تيسر الاجتهاد * الطباعة * كتبه ❦

قال ابن عبد السلام فى فصل التحكيم من شرح ابن الحاجب . ومواد الاجتهاد فى زماننا أيسر منه فى زمن المتقدمين لو أراد الله الهداية ولكن لا بد من قبض العلم على ما أخبر به الصادق صلوات الله عليه . ابن عرفة ما أشار اليه من تيسر الاجتهاد هو ما سمعته يحكيه عن بعض الشيوخ ان قراءة مثل الجزولية والمعالم الفقهية والاطلاع على أحاديث الاحكام الكبرى لبد الحق ونحو ذلك يكفى فى تحصيل الاجتهاد قال ابن عرفة يريد مع يسر الاطلاع على فهم مشكل اللغة بمختصر العين وانصاح للجوهري ونحو ذلك من كتب غريب الحديث ولا سيما مع نظر كلام ابن القطان وتحقيقه أحاديث الاحكام . وبلوغ درجة الامامة أو ما قاربها فى العلوم المذكورة غير مشترط فى الاجتهاد اجماعا اه وقال الابى فى أقضية شرح مسلم ما نصه وكان ابن عبد السلام يحكى ان من الشيوخ من كان يصعب الاجتهاد ومنهم من كان يسهل أمره واليه كان يذهب الشيخ ابن عرفة ويرى انه يكفى فى مادته النجوية مثل الجزولية (١) والاصولية متن ابن التلمسانى

١ «الجزولية بضم الجيم نسبة الى الامام عيسى بن عبد العزيز بن يلبخت البربرى المراكشى الجزولى كان اماما فى العربية لا يشق غبارا له المقدمة المشهورة وهى حواش على جل الزجاجى وقال بعضهم ليس فيها نحو وانما هى منطق لحدودها وصناعتها العقلية توفى سنة ٦٠٧ سبيع وستمائة اه من بغية الوعاة بنح واما متن ابن التلمسانى فاعله مفتاح الوصول الى بناء الفروع على الاصول تاليف الشريف ابى عبد الله محمد بن احمد التلمسانى اتوفى سنة ٧٧١ احدى وسبعين وسبع مائة وهو متن من احسن ما ألف فى نحو خمس كراريس انقم شىء فى باه واجوده اه مؤلف

قال واما الحديث فهو اليوم سهل لانه قد فرغ من تمييز صحيحه من سقيمه فاذا نزلت به مسألة أم الولد مثلا فيكفيه ان يجمع من المصنفات الاحكام الكبرى لعبد الحق وينظر ما فيها ويكفيه فيه تصحيح مؤلفه ولا يلزمه انظر ثان في سنده ولا يكون مقلدا في ذلك قالوا ويكتفى في معرفة الاجماع بالنظر في كتب الاجماع الموضوعة فيه كاجماع ابن القطان وكان الشيخ يقول اذا احضر هذه المصنفات للنظر في النازلة فانه يجتمع لديه من الاحاديث فيها ما لا يكاد يحضر مالكا قال وانسب من رايته على هذه الصفة يعني في المشاركة في هذه المواد ابن عبد السلام وابن هارون اه ومن كان يصعب الاجتهاد الامام الشافعي واحمد بن حنبل بما شرطاه في ذلك في الباب قبله ونحى نحوهما الشيخ الامام على السبكي وذلك كله مقابل للمشهور الذي صدر به في جمع الجوامع . واعلم ان مواد الاجتهاد اليوم في القرن الرابع عشر ايسر مما كان في زمن الابي وابن عرفة ومن قبلهما بسبب أهل الفضل الذين اعتنوا بالمطابع وطبعوا الكتب المعينة على الاجتهاد وان ظهور الطباعة نقل العلم من طور الى طور وقد كان المتقدمون يعانون مشاق عظيمة في كتب الكتب ويحتاجون لمادة مالية وزمن طويل اما بعد ظهور الطباعة عندنا أواسط القرن الماضي فقد تيسر ما كان عسيرا لانها وجدت الامة في التأخر والفقه في الاضمحلال والهمم في جهود فكانت لم تستفد منها شيئا فاذا قسنا ما استفدناه منها ودرجة الرقي التي حصلت لفقهاثنا بالنسبة لما حصل زمن المامون العباسي من النشاط العلمي بسبب ظهور الكاغذ كما قدمناه في القسم الثالث من هذا الكتاب حكما باننا لم نتقدم خطوة تعتبر وتناسب ما تقدمه غيرنا من الامم ورغما عن ذلك فقد وجدت كتب كانت أعز من يبيض الانوق وانتشرت ولا سيما كتب الحديث فقد طبعوا الكتب الستة والموطأ وشروحها ومسند أحمد ومعه كنز العمال الذين هما من أجمع الكتب لما يحتاج اليه المجتهد

من السنة وطبعوا في الهند مستدرك الحاكم وتأليفه للذهبي كما طبع مسند أبي داود الطيالسي وطبقات الامام ابن سعيد وعلل ابن ابي حاتم وكتب الرجال للذهبي وغيره ومسند الشافعي والام ومسند ابي حنيفة وغيرها من كتب المتقدمين ثم تيسير الوصول الى جامع الاصول لابن الديلم وهو وحده كف وعمدة الاحكام وشرحها وغير هذا مما يطول تعداداه من كتب الحديث المعتمدة وكفى بكتاب المشكاة للتبريزي المشتمل على احاديث ٥٩٤٥ وهي معظم ما يحتاجه المجتهد. وشرحها لعل القاري ففيه تحقيق احاديث الاحكام ومخرجها وعلل ما أعل منها وعلى الناظر فيه ان لا يغتر بتعصبه لمذهبه بل ينظر فيه نظرا استقلاليا فاذا ضمنت ذلك الى تيسير الوصول السابق تجده كافيا وافيا وربما لم يحصل عليه مجتهدوا العصر الاول الا بعد عناء كثير وزمن ليس يسير ولو انه كان متمسرا لكل مجتهد لقل الخلاف ولم يبق كثير من الاعتساف ولا استهتان ببلوغ المرام وشرحه سبل السلام وناهيك بمقتضى الاخبار لمجد الدين عبد السلام ابن تيمية وشرحه نيل الاوطار للشوكاني فهناك غاية وطر المجتهد الى غير ذلك من الكتب التي طبعت وسهل تناولها وجزى الله السادة الهنود خيرا فقد اعتنوا بكتب السنة وطبعوها وأتقنوا كثيرا منها ثم المصريين فلم يجمعوا على السنة اليد البيضاء والمنقبة العصاة. ومن تلك الكتب ما كرر طبعه بمصر والهند وأوربا والى الالف لكون المغرب لم يعن بطبع كتب الحديث ولمستشرقى أوروبا فضل في الطباعة معروف في كتب السنة لم يكن مثله المغرب وقد كان الواجب ان يضرب بسهم مصيب وانما اعتنى بكتب الفروع ونحوها من علوم الالة ولم يتقنها ونسأل الله ان يفتح البصائر ومن الكتب التي تعين على الاجتهاد جدا أحكام ابن العربي في تفسير آيات الاحكام الفقهية من القرآن العظيم وأحكام ابن الجصاص الحنفى وتفسير ابن جرير الطبرى ونهاية ابن الاثير وكتاب بداية المجتهد لابن رشد الحفيد وكتاب القاموس المحيط في اللغة وشرحه

وأساس البلاغة للزمخشري وفتح الباري على صحيح البخاري فهو من مواد الاجتهاد المعتمدة وكتاب المتقى للباجي الذي يرشد الى طريق الاجتهاد والتعليل والقوادح وغير ذلك وكتاب اعلام الموقعين لابن قيم الجوزية من أحسن ما يدرّب على الاجتهاد ويوضح طريق الرشاد لو لا ما فيه من التعامل على الحنفية والاشعرية وقد صرح الامام الغزالي بان سنن ابي داود السجستاني كافية للمجتهد مغنية عن غيرها نقله أول شرح المشكاة لابن سلطان ومن كتب هذا الشأن كتاب التحقيق في أحاديث التعليق لابن الجوزي الذي اشترط فيه على نفسه ان يخرج ما ذكره فقهاء المذاهب تعليقا من أحاديث الاحكام ويتكلم عليها من غير تعصب لمذهب على مذهب وكتاب تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق للحافظ شمس الدين محمد بن محمد بن عبد الهادي فانه مفيد جدا لمن يعني بأحاديث الاحكام فخص به كتاب التعليق وأبدى ما لابن الجوزي من الاوهام ثم لا بد للمجتهد ان يعرف الناسخ والمنسوخ من القرآن والسنة أما القرآن فتقدم لنا صدر الكتاب انه لم يتعين النسخ الا في بضعة عشر آية قد سلفت مدينة ولا بن حزم كتاب مطبوع في الناسخ والمنسوخ من القرآن وأما السنة فقال ابن القيم ان النسخ الواقع في الاحاديث التي اجتمعت عليها الامة لا تبلغ عشرة أحاديث البتة بل ولا شرطها كما سبق وهذا بحسب نظره ولا يخلوا ذلك من مبالغة . ولا بد للمجتهد ان يكون له معرفة بمواقع الاجماع ليلا يخرقه كما سبق فيجب عليه معرفة الكتب المؤلفة فيه لابي بكر الرازي وغيره وقد تقدم لنا كلام في هذا الموضوع عند الكلام على الاجماع فارجع اليه ولم أعتد الى الان على شيء من كتب الاجماع مطبوعا وكان الواجب الاعتناا بطبعتها سواء الاقناع في مسائل الاجماع لابي الحسن بن القطان أو كتاب الاجماع لابن حزم أو ابن عبد البر أو ابن المنذر وكل منهم ألف في ذلك وقد حذروا من اجتماع ابن عبد البر نعم ان الاجماع هي مفرقة في كتب الفقه غير ان الاطلاع على كتب

الفقه ولا سيما الخلافات قد لا يغنى عن تلك الكتب فالواجب على أهل العلم البحث عنها وطبع المهم منها والله الموفق سبحانه ولقد ظفرت بكتاب الاشراف لابن المظفر الوزير يحيى ابن هبيرة فى خلافات المذاهب الاربعة مجردة عن الادلة يأتى أولا بما هو متفق عليه من المسائل بين الائمة الاربعة ثم بما هو مختلف فيه وهو أحسن ما ألف والطف ما صنف فى الباب وسبقت لنا ترجمته من جملة الخاتبة غير انه لا يغنى عن كتب الخلافات بالادلة ولا عن كتب الاجماع ومن الكتب المهمة فى هذا الباب مصنف ابن ابى شيبه فان الفقيه أخرج ما يكون اليه وقد طبع فى الهند ومن الكتب المفيدة بكثرة فروعها واثارها مدونة سحنون المعبر عنها عند المالكية بالامهات وقد طبعت بمصر سنة ١٣٢٤ وكرر طبعها بها سنة ١٣٢٥ مع جل مقدمات ابن رشد عليها والطبعة الاولى اتقن وربما كانت أصح

❦ بحث مهم ❦

قال ابن القيم فى اعلام الموقعين اذا كان عند الرجل كتاب حديث موثق بما فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كالصحيحين فهل له ان يفتى بما فيه قليل نعم بل يتعين كما كان الصحابة يفعلون اذا بلغهم الحديث من غير توقف على رأى أحد ولا بحث عن المعارض وهكذا التابعون وهذا معلوم بالضرورة لمن عرف أحوالهم وقل لا يجوز له ذلك لانه قد يكون مذموا أو له معارض والصواب التفصيل فان كانت دلالة الحديث ظاهرة بيّنة اكل أحد فله ان يعمل ويفتى به ولا يطلب له تزكية من قول فقيه بل الحجة قول رسول الله صلى الله عليه وآله وان خالفه من خالفه وان كانت دلالاته خفية لم يجوز ان يعمل به حتى يسأل ويتطال ببيان الحديث ووجهه وان كانت دلالاته ظاهرة كالعام على افراده والأمر على الوجوب والنهى على التحريم خرج على الاصل وهو العمل بالظواهر قبل البحث عن المعارض هذا كله ان كان ثم نوع أهلية ولكنه قاصر فى معرفة الفروع وقواعد الاصول والعربية والا ففرضه ما قال

الله فسلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون اه بنج جزء اخير عدد ٤٥٩ واكثر فقهاء الوقت يخالفه ويقول الحديث مضلة الا للفقهاء يعني لانهم أعرف بطرق الاخذ والاستنباط وبالحديث السالم من التعليل والمعارض والنسخ وغير هذا مما هو مبسوط في محله من كتب الاصول والحق ان من حصلت له ملكة في العربية والبيان والاصول وكانت له فقاهاة النفس ومعرفة بمطابق متون احاديث الاحكام كالتي في المشكاة والمصابيح مثلاً ومعرفة بكتاب الله ناسخه ومنسوخه قادر على أن يستقل بفهمه وادراك مرماه محصل على شروط الاجتهاد السابقة فالباب مفتوح لمثل هذا ان يجتهد لنفسه في اخذ الاحكام التي يحتاج اليها من غير أن يشوش على الناس ولان يحملهم على ترك مذاهبهم التي هم آخذون بها والله التوفيق أما القاصر عن ذلك كلا أو بضاً فهو في عداد العوام فعليه التقليد ولا يجوز له أن يفتي من نحو الصحيحين ولا من القرءان العظيم فالتقليد له أسلم وكيف يباح لمن كان قاصراً في العربية وقواعد الاصول ان ياخذ الاحكام من الكتاب أو السنة فخطؤه ان لم يكن قطعاً فهو مظلون والله اباح له التقليد بقوله فسلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فالصواب اقال فقهاؤنا خلافاً لابن القيم والله أعلم

— هل كل مجتهد مصيب —

اعلم أن الامة لها قولان قيل ان كل مجتهد مصيب في الفروع التي لا قاطع فيها وهو قول ضعيف المدرك كما هو مبين في الاصول وعليه فكل المجتهدين على هدى من ربهم والقول الثاني أن المصيب واحد قال الشيخ احمد بن مبارك اللطفي قد اتفق أصحاب هذا القول على انه غير معين فاقاله السبكي في الطبقات من أن المصيب هو الشافعي مستدلاً بدلائل لا تفيد له بصواب بل مخالف للاجماع المنعقد على أن الصواب اجمع الكل أو مع واحد لا يعينه نعم لكل أهل مذهب ان يرجحوا مذهبهم بما ينقدح في نكرهم من الدلائل لكن لا يجوزون به ولا يخطئون غيرهم واما عياض في المدارك فانه ذهب الى الترجيح لمذهب مالك بالوجوه التي

بينها دون الجزم بصوائية واحد ومخطئة سواء فهو خرق الاجماع بل ومخالف
للمعقول لانه فى المعنى كالوصف بالعصمة لشخص هو نفسه اعترف بالخطا فى مسائل
فان الشافعى له لقول القديم والقول الجديد فايهما احق بالصواب هذا مما لا معنى
له على ان ترجيح امام على امام بحث فيه فى اعلام الموقعين قائلا ان هؤلاء الذين
يرجعون مقلدون لا خبرة لهم بالدلة فكيف يتسوه بلون لمعرفة الراجح ولو كانوا
مجتهدين ماساغ لهم التقليد الذى يوجب عليهم الترجيح وقد آل الامر بارباب
المذاهب ذوى التعصب المذهبي الى تنقيص الائمة وخرجوا من دائرة الترجيح
الى الهمز واللمز وذلك كله تعصب ذميم ولعل هذا هو سبب ما وقع للسبكي فى
جانب الامام تقي الدين بن تيمية الحنبلى حتى آل الامر لتسجيله عليه بالكفر
وسجنه حتى مات سجيناً كل ذلك سببه التعصب المذهبي مع أن كلا منهما امام
من ائمة المسلمين

❦ اقتداء المذاهب ببعضهم ببعض ❦

كالحنفى يصلى وراء المالكي وبالعكس

قال خليل وجاز اقتداء باعى ومخالف فى الفروع وحكى حذاق الاصوليين
اجماع الامة على هذا كما قال المازرى ونقله فى التوضيح ونحوه فى ايضاح المسالك
لونسريسي ونظر ابن عبد السلام فيه بوجود الخلاف عند الشافعية وقد فصل
السبكي منهم فقال يجوز الاقتداء بالمخالف ما لم يعلم انه ترك واجبا فى اعتقاد الامام
أو الماموم فنبط أنظر ترجمة الشيخ على السبكي فى الجزء السادس من الطبقات
والقول بالبطالان مما تعجبه الاسماع فان الصحابة كان بينهم اختلاف معلو وكان بعضهم
يقتدى ببعض وهكذا من تبعهم على أن الجواز عند المالكية هو مرجوحية وما
كان أحسن أن لا يقال بهذه المرجوحية اذ المطلوب ازالة الفرة بين الامة وأبى
الله الاما أراد

سئل الشافعى لم جاز أن يصلى المالكي وراء الشافعى وبالعكس وان اختلفا فى كثير

من الفروع ولم يجز أن يقلد مجتهد غيره في القبلة وفي الاواني فلم يجب وأجاب عن الدين بان الجماعة مطوبة للشارع والمنع من الاقتداء بالخالف في الفروع يؤدي لتعطيل جماعات بخلاف الاختلاف في القبلة والاواني فهو نادر نعله شارح البواقيت الثمينة على أن الشافعي يوجب البسمة والمالكي يقول بالكراهة ولكن يقرؤها تحرياً والخنفي يقول بعدم الوضوء من مس الذكر ولا يفعله تحرياً وخروجاً من الخلاف ولا يوجب نية في الوضوء والمالكي يحزم ببطان صلاة من مس ذكره أو توضأ بغير نية والخنفي يقول ببطان صلاة من احتجم ولم يتوضأ والمالكي والشافعي يريان صحتها والخنفي يشرب النبيذ والمالكي والشافعي والحنبلي يحدونه بشربه بل الاول لا يقبل شهادة شاربهِ ولو خفياً وكان أبو حنيفة يقول بحليتها تسناً ولا يشربها تزهداً على أن مثل هذه الفروع هي التي أوجبت انفرة حتى قال ربيعة كان النبي الذي بعث في الحجاز غير الذي يتبعه أهل العراق كما سبق قال سند انما صحت صلاة أصحاب المذاهب المختلفة لكونهم يتحرون فيخرجون من الخلاف فالشافعي يمسح جميع رأسه وان لم يوجب الامسح شعرة واحدة والخنفي يقرئ الفاتحة في كل ركعة وان لم يوجبها الا في واحدة وعندى أن هذا جواب بعيد فان الخروج من الخلاف نفسه انما هو مستحب ولهم ان لا يفعلوا والقول بمراعاة الخلاف عابه جماعة من الفقهاء اللخمي وعياض وغيرهما كما في ايضاح المسالك على أن الذي يفعل واجباً ولم ينو الوجوب قد اختلف في اجزائه وعدمه وتمصّب أصحاب المذاهب معلوم ما وصل اليه فهم يعتمدون خلاف المخالف ولا يتحرى الخروج من الخلاف الا الورعون وقليل ما هم فالصواب صحة الصلاة مطلقاً واما قول ابن القاسم لو علمت أن واحداً يترك القراءة في الاخيرتين ماصليت وراءه فهو مقابل ثم المسألة مبسوسة في الفرق ٧٦ عند القرافي وزادها بسطا العياشي في العدد ٢٧٠ من ج ٢ في رحلته وحصل فيها أربعة أقوال وليتها كانت قولاً واحداً وهو ما حكى المازري عليه الاجماع وقال العياشي انه الاقرب

كان الامير محمد بن سبكتكين حنفى المذهب وانتقل الى مذهب الشافعية لما صلى
القفال بين يديه صلاة لا يجوز الشافعى دونها وصلاة لا يجوز ابوحنيفة دونها وقد
ساق الحكاية القفال فى فتاويه وحكاها بعده امام الحرمين وغيره كما فى الطبقات
السبكية فى ترجمة محمود بن سبكتكين ومن يطالع طبقات السبكي يعلم مقدار ما
حصل فى القرون الوسطى من التعصب للمذاهب حتى أن أبا المظفر السمعاني قال
أن سبب رجوعه عن مذهب الحنفية على طول مناظراته فيه ثلاثين سنة انه رآه
ربه فى المنام فقال له عدالينا أبا المظفر فاستيقظ ورجع الى مذهب الشافعية وانظر
ترجمته تعلم مقدار التعصب المذهبي فى تلك العصور وتعلم أن قولهم خلاف
العلماء رحمة لما كانت الاخلاق مذبذبة فى الصدر الاول زمن الصحابة ومن بعدهم
كملك وابن حنبل واضرابهما لافى هذا الزمن الذى ظهر فيه اتعصب فقد صار
الخلاف فيه تقمة وسبب الفرقة كما أشار له العياشى فى الرحلة قائلاً من طاف الحجاز
والعراق والشام وديار المشرق علم ذلك فان المالكي مثلاً اذا كان فى بلد ليس فيه
علم المالكي ونزلت به نازلة أو نوازل فى دينه يأنف أن يسئل من هو شافعى فيعمل عن
جهل أو يسئل عامياً مثله فيقول قدرأيت سيدى فلانأفتى فى مثل ما وقع لك بكذا
وكذا فيعمل بقول ذلك العامى الذى لا علم له يميز به بين المائلة والمخالفة وهذا
ضلال كبير اهـ . وكمن عالم فى الشام وغيرها أريد توظيفه فى بلد أهلها حنابلة فى
الفتوى مثلاً فيلزم أن ينتقل من مذهبه الاصلى كالشافعى ويصير حنبلياً كي يكون
مفتياً مع أن هذا سهل لا باس به ولكنه من أدلة ما كان لهم من التعصب الذميم
وهناك بالمشرق أوقاف خاصة بالشافعية وأخرى بالحنفية مثلاً ومدارس لا ينال
التدريس بها الا من كان مقلداً لأحد المذاهب الاربعة ووظائف كذلك من قضاء
وقوى فكان هذا العمل مما أوجب بقاء العلماء مقلدين ولو بلغوا درجة الاجتهاد
وقد أشار أبو زرعة العراقى فى شرح جمع الجوامع الى ان الامام السبكي الكبير بلغ
رتبة الاجتهاد وما منعه منه الا شئ من ذلك والله در الشعرانى اذ يقول ان اعدى

عدو الامام المهدي عند خروجه هم الفقهاء لانهم مقلدون يعتقدون الحق في أيهم
قد انحصر تعصبون لهم وهو مجتهد ووزراء مجتهدون وهو فرع ظريف ناشئ
عن فكر لطيف واغلاظة لقول بعض الخنفية ان الامام المهدي يتمذهب بمذهبهم
فانظر الى هذه الهذيان التي شغلت أفكار الامة وقد اقترح أبو سالم العياشي في
رحلته ان لو اجتمعت لجنة من المذاهب الاربعة وحررت كتابا لكل مذهب
بيان المشهور من أقواله تقليدا للخلاف وأطال في ذلك الاقتراح فانظره ولكن
ذلك زمان مضى بما فيه وظهرت الأدلة واتضحت وتبين ان لكل وجهة وفي كل
متمسك وما أبعد اتفاق المتفهمة أو اجتماع فكركم حتى على ما هو المشهور عندهم
فالواجب علينا أن لا نسعى وراء توحيد المذاهب لانه أصعب شيء يعانيه المصلحون
بل يجب أن نطرح التعصب ونعتبر أن كل مذهب فيه صواب وخطأ لم ينعمده
قائله ولكن اداه اليه اجتهاده ولم تمنع لنا ما هي مسائل الخطأ من الصواب في
كل مذهب وان الخطأ معذور بالاجتهاد ما جور على بذله الجهد في اصابة
روح التشريع واعتقاده صواب رأيه ففي الصحيح عن عمرو بن العاص مرفوعا
اذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وان أخطأ فله أجر واحد فلتطرح الامة عنها
التعصب واتكن مذهبا واحداً وهو اعتبار جميع المذاهب والاخذ من كل مذهب
بما يوافق الأدلة ويناسب روح العصر والوقت والحال والمكان والضرورة لان تقليد
الضعيف عند الضرورة سائغ للجميع ويروى ان في اختلاف الامة رحمة وان
كان الحديث ضعيفاً فاختلف مذاهب الفقهاء مفيد لنا اذا كنا نريد أن نهض
متمسكين بالشريعة غير متمسكين للمذاهب والله يهدي من يشاء الى صراط
مستقيم . والنهضة الحقيقية الامة والفقه هي ان يوجد في الامة فقهاء مستقلون في
الفكر مجتهدون يأخذون الاحكام من الكتاب والسنة رأساً عارفين بهما معرفة
كافية نابذين لكل خلاف وتقليد

— نقض حكم المجتهد —

من الاحكام الفقهية الاصولية التى أعجب منها ولا اعرف محلها قولهم كما فى جمع الجوامع وغيره اذا حكم حاكم مجتهد فلا ينقض حكمه الا اذا خالف نصاً أو قياساً جلياً ونحوه لخليل ويمثلون لذلك بامثلة . منها اذا حكم باستسعاء العبد فأقول فى نفسى كيف يمكن ان يعترف لنا مجتهد انه خالف نصاً فى استسعاء العبد مع انه فى الصحيحين وابى داود والنسائى وغيرهما وان كان بعضهم ادعى ادراجه من قول قتادة لكنه مردود كما فى فتح البارى عدد ١١٤ من ج الخامس فن الذى خالف النص حينئذ وكيف يمكن ان يعترف انه خالف جلى قياس وباب الاستحسان مفتوح والمسائل التى خالف الحنفية والمالكية جلى القياس فيها للاستحسان اكثر من ان تحصر وقصير العلم ضيق الفكر هو الذى يعتقد انه ابطال حجة خصمه جازماً انه لا يمكن ان يأتى بحجة او حجج غيرها والشرعية بحر زاهر ولا انظار ليس لها اول ولا آخر ومن القواعد الفقهية التى نص عليها ابن نجيم ان الاجتهاد لا ينقض بمثله . وقال الوائش ريسى فى ايضاح المسالك . الظن هل ينقض بالظن ام لا وعليه تغير الاجتهاد فى الاوائى والثياب والقبة والحكم والفتوى وقال ابن الحاجب فى المنتهى لا ينقض الحكم فى الاجتهادات منه ولا من غيره باتفاق للتسلسل فتفوت مصلحة نصب الحاكم وخالف ذلك فى مختصره الفرعى ففى عن ابن القاسم الفسخ وعن ابن الماجشون وسحنون لا يجوز فسخه وصوبه الايمة ثم قال الوائش ريسى ينقض حكم الحاكم اذا خالف نصاً صريحاً أو اجماعاً أو قياساً جلياً أو القواعد اهـ فثم تأمل ذلك فان الحاكم اذا ثبت اجتهاده وعدالته تعذر نقض حكمه بدعوى مخالفة ما ذكر لانه يؤدى الى التسلسل ونقض ظن بمثله قال ابن الخطيب فى المحصول الدلائل السمعية لاتفيد اليقين الا بنفى تسمع احتمالات وما أظن ذلك بوجود نعم مراتب الظنون تقوى وتضعف اهـ نقله العياشى فى رحلته عدد ٢٧٤ ج ٢ ولم يقتصر ابن الحاجب فى المنتهى على ما نقله صاحب الايضاح بل زاد بعده وينقض اذا خالف قاطعاً وهذا الاستثناء لا بد.

منه وكان الاولى بالعلماء أن يعضوا حكم المجتهد اذا ثبتت عدالته مطلقاً اتفاقاً اذا لم يخالف قاطعاً وما سوى ذلك انما هو فتح باب الجدل الذي لا يوجد له مصراع يسد به وانما نعلم أن عمر قد نقض حكم أبي بكر في استرقاق سبي بني حنيفة ولكن لنا أن نقول ان ذلك كان لسياسة اقتضاها الحال كما أعتق المسلمون في حياته عليه السلام سبي هوازن استصلاحاً لهم وليس نقضاً لحكمه خلاف ما سبق لنا في عدد ٤١ و ٤٣ ج ٦ فمثل هذه الجزئية لا تنهض دليلاً لمسئلة توجب الشغب كهذه اما المقلد فينقض حكمه وتبطل فتواه مهما خالف نصوص مذهبه وعلى هذا عمل المشارق والمغرب في الزمن الحاضر وعلى كل حال نقض حكم الحاكم المجتهد العدل اذا خالف نصاً أو جلى قياس أو اجماعاً اختلف فيه ورجح بنائى في حاشية الزرقانى الفسخ مستدلاً بأدلة واهية وسلمها رهونى والذي يظهر خلافه وما ناسبه في ايضاح المسالك لابن المايجشون نسب بنائى له خلافه وهو النقض ونسب عدم النقض لابن عبدالحكم زاعماً انه تفرد به وقد علمت عدم تفرده به بل ليس من المعقول نقض احكام الخنفية والشافعية والحنابلة المقلدين اذا خلفوا عمل أهل المدينة أو نصاً أو جلى قياس في نظرنا فالقول بالنقض قريب من الهذيان والله اعلم

﴿ هل انقطع الاجتهاد أم لا ﴾

* امكانه * وجوده *

قال الامام النووى في شرح المذهب ان الاجتهاد نوعان مستقل وقد فقد من رأس المائة الرابعة فلم يمكن وجوده ومجتهد منتسب وهو باق الى أن تأتى اشراط الساعة الكبرى ولا يجوز انقطاعه شرعاً لانه فرض كفاية ومتى قصر أهل عصر حتى تركوه ائتموا كلهم وعصوا باسرههم كما صرح به الماوردى والرويانى والبغوى وغيرهم قال ابن الصلاح والذي رأيته من كلام الايمة مشعر بانه لا يتأدى فرض الكفاية بالمجتهد المقيد . والذي يظهر لى انه يتأدى فرض الكفاية في الفتوى وان لم يتأد به فرض الكفاية في احياء العلوم التى منها الاستمداد في الفتوى اه نقله

الالوسي في جلاء العيين . وفي اعلام الموقعين في الوجه الحادي والثمانين من
 أوجه الرد على المقلدين . ان المقلدين حكموا على الله قدراً وشرعاً بالحكم الباطل
 جهاراً الخالف لما أخبر به رسوله فأخذوا الارض من القائمين لله بحجة . وقالوا لم يبق
 في الارض عالم منذ الاعصار المتقدمة فقالت طائفة ليس لاحد ان يختار بعد أبي
 حنيفة وأبي يوسف وزفر بن الهذيل ومحمد بن الحسن والحسن بن زياد اللؤلؤي
 وهذا قول كثير من الحنفية وقال بكر بن العلاء القشيري المالكي ليس لاحد أن
 يختار بعد المائتين من الهجرة وقال آخرون ليس لاحد ان يختار بعد الازاعي
 والثوري ووكيم بن الجراح وابن المبارك وقالت طائفة ليس لاحد ان يختار بعد
 الشافعي واختلف المقلدون من اتباعه فيمن يخذ بقوله من المنتسبين اليه ويكون
 له وجه يفتي ويحكم به ممن ليس كذلك وجعلهم ثلاث مراتب طائفة اصحاب
 وجوه واحتمالات كتابي حامد وغيره واختلفوا متى انسد باب الاجتهاد على اقوال
 كثيرة ما انزل الله بها من سلطان وعنده هؤلاء أن الارض قد دخلت من قائم لله بحجة
 ولم يبق فيها من يتكلم بالعالم ولا يحل لاحد بعد أن ينظر في كتاب الله ولا سنة رسوله
 لاخذ الاحكام منهما ولا يقضى ويفتي بما فيهما حتى يعرضه على قول مقلده ومتبوعه
 فان وافقته حكم به وافق به والارده ولم يقبله . وهذه اقوال كما ترى قد بلغت من الفساد
 والبطلان والتناقض والقول على الله بلا علم وابطل حججه والزهد في كتابه وسنة
 رسوله وتلقى الاحكام منهما مبلغها ويأني الله الان ان يتم نوره ويصدق قول
 رسوله انه لا تخوا الارض من قائم لله بحجة ولن تزال طائفة من امة على محض
 الحق الذي بعث به وانه لا يزال يبعث على راس كل مائة سنة لهذه الامة من يجدد
 لها امر دينها . ويكني في فساد هذه الاقوال أن يقال لاربها فاذا لم يكن لاحد
 أن يختار بعد من ذكرتم فمن أين وقع لكم اختيار تقليدكم دون غيرهم وكيف حرمت
 على الرجل ان يختار ما يؤديه اليه اجتهاده من القول الموافق لكتاب الله وسنة نبيه
 واجتهد لافسكم اختيار قول من قلدهتموه واوجبتم على الامة تقليده وحرمت تقليد

من سواء فما الذي سوغ لكم هذا الاختيار الذي لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا اجماع ولا قياس ولا قول صحابي ويقال لكم فاذا كان لا يسوغ الاختيار بعد المائتين بنحو ستين سنة ان تختار قول ملك دون من هو افضل منه من الصحابة والتابعين أو من هو مثله من فقهاء الامصار ومن جاء بعده ويلزمك ان أشهب وابن الماجشون ومطرفا وأصبغ وسحنونا وابن المعذل وطبقتهم لما انسلخ آخر يوم من ذي الحجة سنة ٢٠٠ واستهل محرم بعده سنة ٢٠١ حرم عليهم ما كان مطلقا لهم من الاختيار . ويقال للآخرين اليس من المصائب وعجائب الدنيا تجوزكم الاختيار والاجتهاد لمن ذكرتم من أئمتكم دون حفاظ الاسلام وأعلم الأمة بكتاب الله وسنة نبيه وأقوال أصحابه كإمام ابن حنبل والشافعي وإسحاق والبخاري وداود الظاهري ونظرائهم مع سعة علمهم وورعهم واتفاق الاسلام على احترامهم واعتبارهم وأطال في ذلك فانظره . وقال في جمع الجوامع ويجوز خلو الزمان عن مجتهد خلافا للحنابلة مطلقا ولا بن دقيق العيد ما لم يتداع الزمان بتزلزل القواعد فان تداعى بان أنت اشراط الساعة الكبرى كطلوع الشمس من مغربها جاز الخلو عنه والمختار لم يثبت وقوع الخلو عنه وقيل يقيم دليل عدم الوقوع حديث الصحيحين بطرق لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله كما صرح بها في بعض الطرق وقال البخاري هم أهل العلم أي لا ابتداء الحديث في بعض الطرق بقوله من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ويدل الوقوع حديث الصحيحين أيضا ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولا يكتن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا هذا لفظ البخاري . وفي مسلم حديث ان بين يدي الساعة أيا ما يرفع فيها العلم ويترك فيها الجهل ونحوه حديث البخاري ان من أشراط الساعة ان يرفع العلم ويثبت الجهل والمراد برفع العلم قبض أهله اه ممزوجا وبعد ما حكى خليل في التوضيح القولين في جواز خلو الزمان عن

مجتهد قال وهو عزيز الوجود في زماننا وقد شهد المازري بانتفائه ببلاد المغرب في زمانه فكيف بزماننا وهو في زماننا أمكن لو أراد الله الهداية بنا لان الاحاديث والتفاسير قد دونت وكان الرجل يرحل في طلب الحديث الواحد لكن لا بد من قبض العلم فان قيل يحتاج المجتهد ان يكون عالما بمواضع الاجماع والخلاف وهو متعذر في زماننا لكثرة المذاهب وتشعبها قيل يكفيه ان يعلم ان المسألة ليست مجمعا عليها لان القصد ان يحترس عن مخالفة الاجماع وهو ممكن اه على نقل الاختصار في باب القضاء وفي رسالة الانصاف ما نصه وقد انقضى الاجتهاد المطلق المنتسب في مذهب أبي حنيفة بعد المائة الثالثة وذلك لانه لا يكون الا محدثا جهيراً واشتغالهم بعلم الحديث قليل قديما وحديثا وانما كان فيهم المجتهدون في المذهب وهذا الاجتهاد هو الذي أراده من قال أدنى شروط المجتهد ان يحفظ المبسوط قال وقال المجتهد المنتسب في المذهب المالكي وكل من كان منهم بهذه المنزلة فلا يعد تفرد وجه في المذهب كابن عمر بن عبد البر والقاضي ابي بكر بن العربي اه قال مقيده واپس كما قال فأمثال ابن العربي وابن عبد البر عندنا كثير بل أعظم منهم كابن القاسم وأشهب وسحنون وابن حبيب ثم ابن أبي زيد وابن اللباد والقابسي ثم ابن رشد وابن يونس واللخمي والمازري وعياض وغيرهم ممن لا يحصى كثرة أقوالهم معدودة من وجوه المذهب المالكي معمول بها معتمدة ولو انفردوا غير ان الامام مالكا حصلت له شهرة طبقت العالم الاسلامي في وقته ورفعت اليه الاسئلة من أطراف المعمور وعمر عمرا طويلا ففرغ كثيرا وتكلم في سبعين الف مسألة أو أكثر وقد تقدم في ترجمة ابي بكر بن عبد الله المعيطي انه جمع هو وأبو عمر الاشيلي أقوال ملك وحده التي صدرت الفتوى عنه بها فكانت مائة جزء. ولذلك ملئت الدفاتر بما نقل عنه من الفقه بما كفي عن أقوال اتباعه في كثير من المسائل مما لم يرو عن الشافعي ولا ابن حنبل الذين لم يعمرهما ولا حصل لهما من الشهرة ما حصل له

وقد قدما في ترجمة البيهقي من الشافعية انه جمع أقوال الشافعي في احدى عشرة مجلدة فاذا نسبنا الفقه المروى عن الشافعي الذي هو أشهر فيه من ابن حنبل كان نحو العشر من فقه مالك رحمهم الله فكان يكفي من انتسب اليه ان يحفظ فتاويه مع ان لهم اختيارات واضرا با عن اقواله فكف خالفه اشهب وابن القاسم بل والخنس والمازري كما تقدم في تراجمهم واقوالهم معدودة من المذهب وكثيرا ما تتبع ويترك نص الامام لتبين حجتها ورجحان دليلها فلو لا ان من بعدهم بلغ رتبة الاجتهاد مارجحها وترك قول الامام والمتحصل من ماتقدم انهم لم يقطعوا بوجود المجتهد المطلق المستقل من رأس المائة الرابعة مع امكان وجوده خلافا للنسوي وقال الحنابلة بعدم خلو الزمان منه الى وقوع علامات قيام الساعة الكبرى اما المنتسب ومجتهد المذهب فقد علمت وجوده الى المائة الثامنة ويمكن وجوده بل ووجود المجتهد المنتسب والمستقل الان لتوفر مواد الاجتهاد والناس هم الناس ولا مانع منه عقلا ولا شرعا بل يجب على علماء الامة القيام بالاجتهاد المطلق المستقل لانه فرض كفاية كما قال ابن الصلاح وغيره فاحرى مجتهد الفتوى قال الامام السنوسي في شرح مسلم عن أبي عبد الله بن الحاج عجائب القرآن والحديث لا تنقضي الى يوم القيامة كل قرن لا بد أن ياخذ منها فوائد خصه الله بها لتكون بركة هذه الامة الى قيام الساعة قال عليه السلام أمي كالمر لا يدري أوله خير أو آخره اه وقال سيدنا على كرم الله وجهه كما في الصحيح لم يترك لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة أو فهم أوتيها رجل مسلم وقال الشيخ أبو مدين للقرآن نزول وتنزيل فاما النزول فقد مضى واما التنزيل فباق الى قيام الساعة واما قوله

لم يدع من مضى للذي غير * فضل علم سوى اخذه بالار
فانها خيال شاعر ليست حجة عقلية ولا شرعية أوجبها تاخر الافكار الاسلامية
وركونها للجمود وقد قال فيه اليوسى في القانون انه لا أضر بالعلماء والمتعلمين منه

وتحجير لفضل الله الذى لم يوقت بزمان ولا مكان ويقابلها قول الشاعر الذى صدقه الاوائل والاواخر * كم ترك الاول للاخر * قال زروق فى قواعده . قاعدة ان النظر للازمنة والاشخاص لامن حيث أصل شرعى أمر جاهلى حيث قال الكفار لولا نزل هذا القرآن على رجل من انقيتين عظيم فرد الله عليهم بقوله أمم يقسمون رحمت ربك . وقالوا ان وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثامهم مقتدون فرد الله عليهم بقوله قل أولوجئتكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم فلزم النظر لعموم فضل الله من غير مبالاة بزمن ولا شخص الامن حيث ما خصه الله به الى آخر كلامه وقال أيضا اذا حقق أصل العلم وعرفت مواده وجرت فروعه ولاحت أصوله كان الفهم مبذولا بين أهله فليس المتقدم فيه باولى من المتأخر وان كان له فضيلة السبق فالعلم حاكم ونظر المتأخرين أتم لانه زائد على المتقدم والفتح من الله مامول لكل احد وفى التسهيل واذا كانت العلوم منحا الهية ومواهب اختصاصية فغير مستبعد ان يدخر لبعض المتأخرين ما عسر فهمه على كثير من المتقدمين أعادنا الله من حسد يسد باب الانصاف ويصد عن حميد الاوصاف وأشار الى هذا المعنى فى خطبة القاموس مستدلا بقول المبرد ليس بقدم المهد يفضل القائل ولا بجدثانه يهتضم المصيب ولكن يعطى كل ما يستحق . وفى المعيار عن الامام محمد بن احمد بن مرزوق انه كتب على قول عصره الخطيب الغبريني التونسى لم يكن بمفرينا هذا كله من القرن الخامس فضلا عن الثامن مجتهد فى الاحكام الشرعية مستقل . مانصه اما الاجتهاد فى الفروع المذهبية فما خلت منه البلاد ولا عدته هذه الامة وهذا سبيلك ياسيدنا الخطيب ومن اجله تصدرت وبه اشتهرت ولولا النظر فى ترجيح الاقوال والتنبية على مسالك التعليل ومدارك الادلة وبيان تنزيل الفروع على الاصول وايضاح المشكل وتقييد المهمل ومقابلة بعض الاقوال ببعض والنظر فى تقوية قوياها وتضعيف ضعيفها لتعطلت الدروس وخلت المدارس وأى فائدة للمدارس غير هذا وتعليمه وايضاحه للطالب

ولو لم يكن وظيف الاسر الاحكام ونقل الاقوال لما افتقر الى المدارس مفتقر وهل يجري على تدريسه ولسانك صباحا مساء غير هذا بحثا والقاء الى ان قال وقد وقع البحث في هذه المسئلة بين علماء الديار المصرية أيام مقامى بها كقاضى القضاة جلال الدين القزوينى وشمس الدين الاصبهانى الدمشقى وتاج الدين التبريزى ونظر انهم من فحول العلماء وكبار الائمة وحفاظ المحدثين فاتفق رأيهم على ان هذا القرن لم يخل من مجتهد ولا تقطع بنفيه لاتساع أقطار الارض واختلاف أنظار العلماء وما يصدر عنهم من التصانيف والاختيارات الدالة على ذلك ولا يتوصل الى القطع الا بالاستقراء واتفقوا على ان الامام عز الدين ابن عبد السلام وتلميذه ابن دقيق العيد بلغا هذه الدرجة وذكر بعضهم ان ابن (١) الزملكاني الدمشقى بلغ هذه الدرجة من أهل المائة الثامنة وأثبتها والد الغبريني لابي القاسم بن زيتون من أهل القرن السابع وأثبتها بعض أشياخنا لابي عبد الله بن شعيب وابن أبى الدنيا وأثبتها جماعة لناصر الدين ابى على منصور بن احمد المشدالى وغيرهم ومن رءا تاليفه وما يصدر عنه من الفتاوى والاجوبة فى فنون متباينة لم يعد عنه ادراك هذه المرتبة ويرحم الله بعض ائمتنا اذ يقول نحن فى زمان ثبت بالدليل الواضح فسادهم ومن فسادهم جحد أهله الفضائل لغلبة الحسد وعدم الانصاف فلا يعترف لصاحب هذه المرتبة بها ولو كانت حليته ويرحم الله ناصر الدين بن المنير اذ يقول فضل الله واسع فمن زعم انه محصور فى بعض العصور فقد حجر واسعا ورمى بالكذب واليالى حبالى تلدن كل غريب اه واذا تأملت ما نفاه الغبريني من الاجتهاد باستقلال مع ما أثبتته ابن مرزوق من الاجتهاد المذهبي لم تجد بينهما خلافا وقد جنح الشيخ احمد بن عبد السلام بنائى فى الروض المعطار الى اثبات هذه المرتبة لسيدى عمر الفاسى وسيدى

١ « لعله محمد بن على بن عبد الواحد ابن الزملكاني الذى قال فيه الذهبي انه بقية المجتهدين وتقدمت ترجمته فى الشافعية له مولف

العربى الفاسى والشيخ الطيب بن كيران من أهل أوائل القرن الثالث عشر الفاسيين وقد ادعاه بل الاجتهاد المستقل فى القرن الماضى ايضا الامام محمد الشوكانى البنى الصنعانى قتال الزيدية ضده فى اليمن وعدوا ادعاه خرقا لمذهبهم ووقعت فتنة بينهم ثم رجعوا وسلموا وأذعنوا لما رأوا من علمه كما ذكر ذلك من ترجموه فيما طبع أول الجزء الاول من نيل الاوطار ومن كان يحوم حوله العالم الهندى فى القرن الماضى الامير النواب سلطان بو هبال محمد صديق خان بهادر وتقدمت لنا ترجمتهما ويظهر لى ان ندرة المجتهدين أو عدمهم هو من القصور الذى أصاب عموم الامة فى العلوم وغيرها فاذا استيقظت من سباتها وانجلي عنها كابوس الخمول وتقدمت فى مظاهر حياتها التى أجراها العلوم وظهر فيها فطاحل علماء الدنيا من طبيعيات ورياضيات وفلسفة وظهر المخترعون والمكتشفون والمبتكرون كالامم الاروية والاميريكية الحية عند ذلك يتنافس علماء الدين مع علماء الدنيا فيظهر المجتهدون وقد قدمنا ان الاستبداد ماح أو مضاد للاجتهاد لحرية الفكر هى من دواعى الاجتهاد ولا شك ان الامم الاسلامية لا تشغل مقاما ساميا بين الامم ما دامت ناقصة فى هذه الميادين وهى محتاجة لمجتهدين باطلاق عارفين بعلموم الاجتماع والحقوق يكون منهم أساطين لسن قوانين دنيوية طبق الشريعة المطهرة تناسب روح العصر وتنطبق على الاحوال المتجددة والترقى العصرى كما يوجد عقد سائر الامم لجانب من الفطاحل المشرعين فى مجالس النواب والشيخوخ لهذا الغرض وقد كان مجلس شورى ابى بكر وعمر قدوة لهؤلاء فلنسر رويدا فى احياء مبادئ سلفنا الصالح رضى الله عنهم ولا عبرة بامة لم تعرف حقوقها فتحفظها ولم تأمن عامتها شرخصتها فذهبت حقوقها وضاعت ثروتها بين المرتشين والمداهنين والله يقول لنا **كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ** وما جعلنا خيرا لامة الا للامم بالمعروف والنهى عن المنكر وهذه مسألة حياة أو موت وهى واسعة الاكناف وفى هذه الفذلكة مقنع وقد أطلت فى هذا المقام لان جل أهل العصر تمكن

الياس من قلوبهم والجمود من أفكارهم فيحيلون ان يأتي في الزمان مجتهد
ويظنون ان هناك شروطاً لا يمكن ولا يتصور مع فقدها وجوده . وقد وضعنا
امامكم شروطه والمواد التي يمكن بها الاجتهاد ومن وصف به من العلماء لتعلم ان
هذه رتبة ممكنة متيسرة سهلة الان أكثر مما قبل الان وانما المفقود أمران
الاول عزيمه الطالب على ادراكها فاذا عزم ومرن نفسه على استقلال فكره
وشغله بتدبر كتاب الله وسنة نبيه عليه السلام وترك التمرن على كلام المتأخرين
الجامدين وجعل بدله التمرن على فهم الكتاب والسنة وكلام أئمة الاجتهاد مثل
مالك وأصرا به بما كان أهل القرون الاولى يفعلون اذ كانوا يتمرنون على فهم
البخاري وتراجمه وأحاديثه وأحاديث مسلم والموطا والام للشافعي وفقه أبي حنيفة
ومسند أحمد وأمثالهم فاذا رجعنا لما كان عليه المجتهدون في كيفية تربية ملكاتهم
صرنا مجتهدين مثلهم * الامر الثاني رياضة النفوس على الاخلاق الفاضلة وترك
السفاسف لتوجد الخصلة العزيزة وهي النزاهة التي تحصل بها الثقة العامة كما
كانت جامعة بالمجتهدين فالذي فقد أو كاد هو الثقة وعليه فانما يعز وجود شرط
في الاقتداء لا في الاجتهاد وهو الامانة التي تنشئ عنها الثقة . أما شروط
الاجتهاد فليست بصعبة وأرى ان بعضاً من علماء الوقت لا مانع من توفر تلك
الشروط فيهم وفضل الله غير محجر . بل يجب عليهم رفع همهم والنهوض
لادراك هذه المرتبة ونفض غبار الدل عن رؤس أهل العلم وعليك أيها الناظر
المتعطش ان تنظر ما كتبه في اعلام الموقعين مناظرة ثمينة على لساني مقلد ومجتهد
وأدلتها فانظرها واستوعبها ولا بد لترشد الى الحق . هذا وان ما قدمته انما
هو الاجتهاد ليعمل الانسان في خاصة نفسه فانه اذا تبين له الدليل وجب عليه
نبد التقليد اما الاحكام القضائية في الحقوق من ييم وطلاق وملك واستحقاق
أو أي عقد كان والاقتناء للغير فالصواب ان لا تشغل أنفسنا بالاماني والخيال بل
علينا النظر للحقائق الراهنة واعتبار أحوال أهل زماننا الحاضرة وان نربي رجال

الاجتهاد للمستقبل أما المعول عليه الان فهو ما عليه الناس من التزام مذهب معين كمالك أو الشافعى أو غيرها ممن ظهرت أمانته ومثانة أقواله وحسن نظره فلا معدل عن الراجح أو المشهور أو ما به العمل لقلة الامانة فى الوقت الحاضر اذ لو فتح باب الاجتهاد لاطلقنا طغمة القضاة عن كل تقييد ولاستباحوا أكثر مما استباحوا مما هو واقع مشاهد لا سيما وباب الخيل قد فتح من قبل مـم رقة الديانة وذهاب الامانة فى القرون الوسطى تحيلوا فى اسقاط حد الزنى بالام والخاله والعمة بأن يعقد عليهن زواجا وفى اسقاط حد السرقة ان يدعى ان المسروق منه عبده وأمثال هذا كثير فكيف يزمتنا هذا الذى لم يبق من الدين الا اسمه ولقد رأينا الذين يريدون فتح باب الاجتهاد بالفعل من المتتبعين الا كالين للسحت أول ما يبحثون فيه من المسائل أنهم لم يجدوا نصا على نجاسة الخمر ولا على حرمة شحم الخنزير وربما زادوا بعره وشعره ولم يجدوا نصا على حرمة مس المصحف للجنب وأمثال هذه الفتاوى اتى تظهر منها مقاصدم الصيانة فلا معدل لنا عن قول ترجيح بتحقيق امانة قائله الى قول من هو مشكوك فيه ومن أين لنا حصول درجة الاجتهاد الان مع كثرة الدعوى من أهل الجهل المركب الصواب والحق هو بقاء الناس على التقليد فى الفتاوى واحكام الدعوى بل زيادة التضييق فيه والضبط لتنضبط الحقوق الا ما سبق فى ترجمة جواز الخروج عن المذهب لضرورة أو مصلحة الامة أو فى عمل الانسان فى نفسه والله المستعان

❦ من أدرك رتبة الاجتهاد هل يجوز له أن يحكم أو يفتى ❦
❦ بمذهب غيره اذا شرط عليه ذلك فى عقد التولية ❦
الجواب نعم على قول قوى فان قلت اذا أدرك الانسان رتبة الاجتهاد وتبين له الدليل فكيف يفتى بالتقليد قلت نعم يفتى به وفاق بشرط التولية

لان السلطان مانصبه الا ليفتي أويقضى بمذهب معين وقد كان في الاندلس
وافريقيا علماء يفعلون ذلك فان المازري كان بالمرتبة العليا من الاجتهاد المذهبي
وطال عمره خمسا وثمانين سنة وقال لست أحمل الناس الا على المشهور
المعروف من مذهب مالك وأصحابه لان الورع قد قل والتحفظ على الديانات
كذلك وكثرت الشهوات وكثر من يدعى العلم ويتجاسر على الفتيا ولو
فتح لهم باب مخالفة المذهب لاتسع الخرق على الراقع وهتكوا حجاب هبة
المذهب وهو من المفسدات التي لإخفاء بها أنظر الموافقات وهو مبنى على سد
الذرائع والمصالح المرسله وكل ذلك من أصل ملك وتقدم لنا أن احمد بن مسير
كان يخبر المستفتي فيقول مذهب أهل بلدنا كذا ومذهبي كذا وكذا وكان
منذر بن سعيد البلوطي قاضي القضاة بقرطبة أيام الحكم المستنصر ظاهري
المذهب ولكن لا يقضى ولا يفتى الا بمشهور مذهب مالك حسب الشرط الذي
يشترطه الامام في منشوره الذي يولى به القاضي بالاندلس نص على ذلك في
القسم الاول من نفح الطيب وامثاله كثير وقال القفال لو أدى اجتهادى الى
مذهب أبى حنيفة لقلت مذهب الشافعي كذا لكني أقول بقول أبى حنيفة لان
السائل انما يسألني عن مذهب الشافعي فلا بد أن أعرفه ان الذي أفنيته به غير
مذهبه . وقال ابن تيمية اكثر المستفتين لا يخطر بقلبه مذهب معين وانما يسأل
عن الحكم فلا يسمع المفتي الا الجواب بما يعتقده صوابا والتوفيق بين هذا وما قبله
ظاهر والخلاف في حال على ان في المسألة خلافا منصوفا فيما اذا نصب الامام
قاضيا وشرط عليه الحكم بمذهب ابن القاسم أو مالك مثلا فليل العقد صحيح
والشرط صحيح وقيل الكل باطل وقيل الشرط باطل والعقد صحيح وعلى القول
الاول عمل المسلمين مشرقا ومغربا واما قول ابن القيم في اعلام الموقعين ولو
اشترط الامام على الحاكم أن يحكم بمذهب معين لم يصح شرطه وتوليته ومنهم
من صحح التولية وابطل الشرط فهو مذهب له والذي عليه عمل مغربنا انه

يكتب فى منشور تولية القاضى شرط أن يحكم بمشهور مذهب مالك أو ما به العمل
وذلك أخذوه عن عمل ملوك قرطبة والامويين وهو أخذ بسد الذرائع والمصالح
المرسلة ومادامت الاخلاق متأخرة والمدارك جامدة والثقة مفقودة فابقاء الناس
على ما هم عليه فى القضاء أخذ بأخف الضررين وإن المفتى مثل القاضى سواء
والضرورة قد ألزمت به فى وقتنا هذا الى أن يجدد الله مجد الفقه ويعيد شبابه
باجتهاد الفقهاء وامانتهم ولئن خرجت عن الموضوع فى بعض ما تقدم من الفصول
لكن العذر بين وليس فى تلك الفصول ما هو من الفضول وكل ذلك لا يخلوا
من تصوير حال الفقه فى هذه العصور أو مرشد لتجديده بعد الدثور

ذيل

بما اني افحت باب النقد على مراءيه لمن ظهر له ان ييدى لي ملاحظة على الفكر السامي قبل تمام طبعه عساني اتدارك هفواني الكثيرة قبل طبع باب الطبع لذلك اذيل هذا المجموع بايراد ابحاث وردت علي من بعض السادة الاعلام وبعد كل بحث جوابه على سبيل الاختصار تمثيلا للحلة الفقهية والمناورات القلمية في افريقيا الشمالية بالوقت الحاضر واورد نفظهم بحروفه ولا التزم لفظ جـ و ابى الخاص الذي ارسلته اليهم ففها ابحاث لبعض اعيان اخواني العلماء النحارب المشهورين بالتحقيق والفكر المنور الدقيق بالقطر التونسي حفظهم الله

البحت الاول

ونصفه وقسم في الصفحة ٦ (من الجزء الثاني من الفكر السامي) ما نصه
وقعت حركة ثورية بسبب جملة يعني عثمان ابن عفان رضى الله عنه الولايات في بني امية * ارى ان هذا الكلام اخصر اختصاراً قد يفهم منه الضعفاء والذين تروج عليهم اقوال اهل الغايات والاحزاب من المؤرخين ان مستندات الناقين على عثمان مستندات وجيهة مع ان في علمكم انها امور لفقها الطالبون للثورة المظلمون للملك المستطيلون عمر عثمان الحاسدون له ولاهله على الخلافة من كل مسعر حرب كمالك الاشر وموقف فتنة كالفاتقي وكأندى الاسلام كابن سبا ومثلكم قدوة لاهل العلم وعامة المسلمين ونحن في زمان تسربت فيه الى كثير من أبناء المسلمين عقائد الاستخفاف بالسلف وذلك يجر الى ما وراءه فأرى أن يعاقب جنابكم على هذا الكلام تليقاً عند طبع آخر هذا التاليف أو في اثناء بقية الكتاب عند وجود المناسبة يشرح به الاسباب شرها حقيقياً ويزيف فيه أقوال أهل الاغراض بحروفه (وجوابه) ان الباحث لم يستوعب آخر كلامي ونصفه بعد ما تقدم وظهور بعض الظلم من بعضهم بغير شعور منه الكبير سنه الى ان قلت

وحاصروه الى أن قتلوه ظلماً رحمه الله فبعد هذا التصريح لم يبق محل للتوهم الذي أشار اليه الباحث ولا يظهر شيء من التوهم أصلاً وإثاره لا تقاربه لا يبيح لاضداده عزل خليفة عدل مثل عثمان عند أهل السنة فضلاً عن قتله وعثمان رضي الله عنه مجتهد عدل بخطيئ ويصيب ولا يصيب بضمون له العصمة والذين كانوا ضده فيهم صحابة مجتهدون عدول كعمار بن ياسر وفيهم غوغاء ضوارة من نوع ما يلتزم وضعف جل الاسباب التي استندوا اليها المذكورة عند المؤرخين لا شك فيه والكل مبين في التواريخ المطولة والاولى ان لا نميل لاحد الخصمين ولا عليه ونسك عما شجر بينهم ونحترم أصحاب رسول الله بأقلامنا وقلوبنا نعم تقرير ما أثبتته كافة المؤرخين واجب ولا سبيل لكتمه ليلاً تضييع الامانة والله يتولى هدى الجميع

❦ البحث الثاني ❦

قال ووقع في صحيفة ٨ ج ٢ حديث الخلافة ثلاثون سنة الخ وهو حديث في سنن الترمذي عن سعيد بن جهمان عن سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنه أشار الى تضعيفه بقوله بعده قال أبو عيسى وفي الباب عن عمر وعلى قال لم يعمد النبي صلى الله عليه وسلم في الخلافة شيئاً وهذا حديث رواه غير واحد عن سعيد بن جهمان لا نعرفه الا من حديث سعيد بن جهمان قلت وسعيد بن جهمان مختلف فيه وثقة ابن معين وأبو داود وابن حبان والنسائي وقال ابن أبي حاتم هو شيخ لا يحتج به فاذا ضم ذلك الى انفراذه بهذا الحديث مع توفر الدواعي على نقل مثله اتضح ضعف هذا الحديث اه بحروفه

❦ وجوابه ❦

ان الحديث أخرجه أصحاب السنن الاربعة ومنهم أبو داود وسكت عنه وقد نص في رسالته لأهل مكة أنه اذا أخرج حديثاً وسكت عنه فهو صالح للحجية بل صححه ابن حبان وغيره وسلم تصحيحه الحافظ في فتح الباري سطر ٢١

صحيفة ٨٢ ج ١٣ وكفى بتسليم الحافظ حجة في صحة الحديث وأما ما وهن به الباحث الحديث فلا يتج له ضعفه حتى لو لم يصححه الحافظ فان قول انترمذي وفي الباب الخ عادته ان يقوى بها الحديث وقول عمرو على بعدم العهد لا ينافي مضمون الحديث الذي ليس فيه تعرض للعهد بالخلافة لاحد والحديث مرفوع مضمونه اثبات وهو مقدم على الذني وما قاله ابن أبي حاتم في سعيد لا يضره لانها جرحه غير مبنية فلا تقبل ازاء العدد من اعلام الفن الذين وثقوه سلمنا انه مختلف فيه فحديث المختلف فيه من قبيل الحسن فيحتاج به كما هو معلوم في فن المصطلح وكما في الصحيحين من رجال اختلف فيهم وأما انفراد سعيد فلا ضير فيه اذ الغرابة لا تنافي الصحة كحديث انما الاعمال بالنيات كما هو معلوم في فنه وأما توفر الدواعي على نقله فليس علة عند الجمهور وقد أعل الحنفية به أحاديث كحديث من مس ذكره فليتوضأ ولم يقبل منهم عند الجمهور

البحث الثالث

قال وأما حديث ان هذا الامر بدئ نبوة ورحمة الخ فلم أقف عليه ولا على مرتبته ولعلمهما من موضوعات العلويين بتحقيق الدولة الاموية وشواهد الحال ظاهرة فان الرسول عليه السلام لم يذكر اخلافة الا رمزاً في نحو حديث روي القليب وفي حديث تجدين أبا بكر ونحوهما اه بحروفه

(جوابه)

أتى في الصحيفة ٨ نفسها ج ٢ قلت خرجه الدارمي وقد أثني لائمة على كتابه جداً ونسبه في المشكاة لليهقي في الشعب وقال ابن سلطان شارحه كان من حقه أن يخرج في دلائل النبوة ومن البديهي أن اهل هذه الصناعة لا يحكمون على حديث بالوضع الا عن بينة وتحقير العلويين الاثوين وكون الرسول لم يذكر اخلافة الا رمزاً في ظنكم لا يبيح الحكم عليه ولا على حديث الخلافة ثلاثون بالوضع حيث قلت ولعلمهما من موضوعات العلويين ولقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم

الخلافه صريحاً في احاديث صحيحة منها حديث ان هذا الامر لا يقضى حتى يمضى فيهم اثنا عشر خليفة أخرجه مسلم في صحيحه وأبو داود وغيرهما ونحوه في البخارى بلفظ يكون اثنا عشر اميراً كلهم من قريش وفيه ايضاً ان هذا الامر في قريش انظر صفحة ١٠١ ج ١٣ من الفتح البارى

البحث الرابع

قال وفي صحيفة ٤٩ ج ٢ ذكرتم اباية معاوية من الرجوع الى قول أسيد في أمر السرقة وجعلناه دليلاً على استبداد معاوية وقد كان في حمله على انه رأى ما يوجب مخالفة ما رواه أسيد مذحوة هي الالفة بجلالة معاوية ديناً وعلماً وحرصاً على الملة فان كثيراً من المجتهدين خالفوا الاحاديث لعدم كثرة مذكورة في الاصول ولعل معاوية استند للقياس وهو مقدم على خبر الواحد عند كثير منهم امامنا مالك بن انس رحمه الله وعليه فامرهم لا سيد من باب القاضى يومر بان يقضى بغير اجتهاده والمسئلة معروفة في الفقه وقد بسطها المازرى في شرح التلحين لعبد الوهاب وللخليفة ان يولى القاضى على ان يقضى بقول فلان كما اشترط الاندلسيون القضاء بقول مالك وتقليد القضاة ذلك ومنهم منذر بن سعيد وهو ظاهرى فكان لا يقضى الا بقول مالك هـ بحروفه

﴿ وجوابه ﴾

ان نسبى الاستبداد لمعاوية معناه انه ترك مجلس الشورى الذى كان يجتمع فيه ابو بكر وعمر اذا نزلت معضلة كقضية السرقة هنا وهذا الاستبداد كلمة اجماع من المؤرخين وقد نسبوا ترك الشورى الى عثمان قبله الا في قليل من الاحوال ولم من مستبد يكون عدلاً وكذلك كان هؤلاء السادة كلهم فلان نقص أحداً منهم رضى الله عنهم أجمعين والاستبداد اقتضاء اجتهاده ايضاً وهو مخطىء فيه بلا شك وخطا المجتهد لا وزر عليه فيه كما انه أخطأ في اجتهاده حيث اغتصب الخلافة وهذا مصرح به عند أئمة السنة والمؤرخين وأخطأ في قلبها من الخلافة

الى الملك والعصية وفي استشاره يبيت لئلا للمسلمين وقبيل بالظلم مما كان مبدأ
 للمصائب التي حدثت بعد والتاريخ لا يحتشم من احد يذكر اعمالهم وكلمهم عن
 اجتهاد وجمع القول ان معاوية مجتهد عدل كفية الصحابة بخطي ويصيب واقعدى
 له في عدم العمل بحديث اسيد لا يخرج عن ذلك وما يرد على في ذلك واود
 على اسيد نفسه الذي لم يطعه والقياس الذي اعتدوتم به اذا كان في مقابلة النص
 كما هو في قضية اسيد كان فاسد الوضع فلا ينهض عن ذلك كما هو مقرر في الاصول
 وقد بين الائمة ذلك لما تكلموا على قوله تعالى قالوا انما البيع مثل الربوا وأحل الله
 البيع وحرم الربوا قال الكفار قاسوا الربوا على البيع اذ الكل معاملة فرد الله عليهم
 بانه قياس في مقابلة النص واما تقديم القياس على الحديث فليس اصلا في
 مذهب مالك وما وقع للإمدى في الاحكام من نسبة ذلك له فلا اسلمه واغتربه
 القرافي في التنقيح كما غره بعض فروع في المذهب كترك مالك للعمل بخيار بيع
 المجلس ونحوه وليس بواضح فمالك ترك حديث خيار المجلس لعمل المدينة الذي
 هو خبر جماعة عن جماعة فهو اقوى من الحديث وليس فيه تقديم القياس على
 السنة النبوية أصلا ومالك نفسه صرح في الموطأ بالعمل خلاف ما وقع لكم في
 المراجعة الثانية من انه قدم القياس وكل فرع في المذهب أوهم ذلك لو حقيقته
 لوجدت مالكاً اما لم يقف على الحديث ومن ذا الذي يحيط بالسنة ولذلك يخالفه
 أصحابه فيرجعون للحديث واما قدم العمل او ظاهر القرآن كاكل كل ذى ناب
 من السباع وذى مخالب من الطير اذ ظاهر القرآن عنده مقدم على خبر الواحد
 الصريح الصحيح ما لم يقتضد بالعمل نعم مالك يخصص الحديث بالقياس بل
 وبالمصالح المرسلة وكل ذلك بينته في الجزء الثاني لما تكلمت في ترجمته على
 أصول مذهبه والفرق بين التقديم والتخصيص ظاهر واما قول ابن العربي في
 العواصم يرد الاحاديث جماعة منهم مالك في مواضع تعارضها اصول الشرع
 فراحه بالاصول العمل او ظاهر القرآن على ما سبق لنا من التفصيل فيه اما القياس

فحاشا مالكا ولا أبا حنيفة ان يردا حديثا صحيحا عندهما سالما من العلة والمعارض
 الاقوى بالقياس الذى هو رأى لهما مع ما فى القياس من احتمالات النقص والفساد
 المينة فى محلها من احكام الامدى وغيرها لانه يكون فاسد الوضع وقد حكي الشافعى
 الاجماع على ان من استبان له السنة لا يجوز له ان يتركها للرأى وثبت عن ابى
 حنيفة انه عمل بحديث ابى هريرة فى الصائم اذا اكل او شرب فاسيا وقال لولا
 الرواية لقلت بالقياس والمحققون من الحنفية ان خبر الواحد عندهم مقدم على القياس
 وانكروا على من نقل عنهم خلاف هذا القول انظر عدد ٢٦٥ من رسالة الانصاف لولى
 الله الدهلوى وهذا ما اعتقده فى ايمه الاسلام * واما قول الباحث ان امره لاسيد
 من باب القاضى يومر بان يقضى بغير اجتهاده فليس ذلك كذلك بل امر معاوية
 لاسيد امره له بان يحكم بخلاف ما رواه عن الرسول عليه السلام ولذلك لم يقبله
 منه ولا اطاعه فيه وما كان اسيد ليخفى عليه واجب الطاعة لو كان له اجتهاد فى
 المسئلة فلا نشك انه كان يترك اجتهاده لاجتهاد الخليفة المطاع * واما تولية القاضى
 ليحكم بقول فلان فليست مسالة اتفاق بل فيها اقوال ثلاثة وتقدمت لنا قريبا
 فى ابواب التقليد وأما قولكم كما اشترط الاندلسيون القضاء بقول مالك الخ
 فالذى فى نفح الطيب الذى هو عمدة توارىخ الاندلس فى الوقت الحاضر عن
 أبى الوليد الشقندى هو ما نصه * ان اهل قرطبة لا يولون حاكما الا بشرط الا
 يعدل فى الحتم عن مذهب ابن القاسم * منه عدد ١٤٥ ج ٢ طبع اورب فافره

البحث الخامس

قال فى صحيفة ٤٤ سطر ١٧ ما ذكرتم من سب معاوية عليا رضى الله
 عنهما ان كان ذلك ثابتا فهو امر ليس بمستغرب اذ السب اقل خطبا من
 القتال واستحلال الدماء وجميع ذلك ناشى عن اعتقاد كل فريق ان مخالفه على
 الباطل وانه مخالف لاحكام الدين وجالب الضرر على المسلمين * بحروقه
 (وجوابه)

ان سب معاوية عليا في صحيح مسلم دأيناه ورويناه كما في الصفحة ٥٤ نفسها من ج ٢ من الفكر السامي وقد اطبق عليه المؤرخون ابن جرير الطبري وغيره ووقوعه من امام عظيم مثل معاوية مستغرب والشبهة الى استند اليها في هذا الاجتهاد اغرب وأغرب لا سيما بعد موت علي وتنازل ولده عن الخلافة زد على ذلك اشهار السب على المنابر وقرابته يسمعون فاي سياسة تسوغه وأي شبهة تبرره لانه سباب مسلم قد مات زيادة عن صحبته وقرابته من النبي صلى الله عليه وسلم وصهره بل هذا من اقبح ما يستبشع في الدين الخفيف المتمم لمكارم الاخلاق فاین هذا من قوله تعالى والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا الایة وأنت تعلم ما استنبطه مالك منها من منع السأب من النبی ؑ وانما الذي يهون المسألة بعض الشيء وقسوع السب من رجل عظيم لمثله وله شبهة خفيت عنا ومع هذا فان استغرابي له كانه اعتذار عن معاوية المشهور بدهائه السياسي وفضائله الكثيرة وحله وشهادة النبي صلى الله عليه وسلم له بالجنة فقد روى البخاري في صحيحه في باب ما قيل في قتال الروم من كتاب الجهاد عن أم حرام بنت ملحان انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اول جيش من امتي يغزون البحر قد اوجبوا الحديث ومعاوية امير اول جيش غزى في البحر زمن عثمان فقد اوجب ولكن النقد لا يستلزم النقص وقد قبل عند الكافة الا نقادات الفقهية في الامور الاجتهادية ولو على ابی بكر وعمر فكيف بالسياسة وكل يعلم ان لمعاوية اغلاط اوله حسنات وانما هو التاريخ يقرر على وجهه ولا أرى في تقرير المعلوم المحقق محذورا

البحث السادس

قال وفي سطر ٢٥ يعني من صحيفة ٥٤ ج ٢ في جعل معاوية الخلافة وراثية أرى ان لمعاوية في ذلك نظرا سديدا وذلك ان العهد من الخليفة مشروع بفعل ابی بكر فبقى كون المهود له ابنه اهد ولعله رأى ان حالة العرب تبدلت عما عهد منهم من زمن النبوة والخلفاء ورءاهم قد تمكن منهم النزوع الى

المصيات فحشى ابن هو لم يعهد لابنه ان تفرق الامة من بعده وهو المظن بسياسة
ونصحه ولو علم غير ذلك لما عرض ابنه لمنصب لا يامن دوامه ولا ابن العربي
في العواصم كلام نفيس في هذا الغرض بمجروحه

(وجوابه)

ان تبرير معاوية في نصبه ولده خليفة المسلمين الذي قل كثير من الائمة
بتضليله ذلك رأى لبعض اهل العلم لا اشاطره اياه وأرى لو ترك الاختيار
لاهل الاختيار كما فعل النبي المختار أن نصبه عن شورى وانى يمكنه ذلك وفي القوم
عبد الله بن عمر وابن الزبير والحسين وأمثالهم وأى عذر حقيقى لا امام مثله في
تقديم مصلحة شخصية على الشورى التى هى سنة الاسلام فهلا وسعه ما وسم
ابا بكر حيث ترك ابنه وكان اثر من يزيد اهلية الى ما فيه جمع الكلمة والمصلحة
الحقيقية وعمر ترك ابنه بل ترك ابن عمه سعيد بن زيد احد العشرة وجعلها شورى
بين ستة وأخرج سعيداً وهو من احق الناس بالشورى مخافة ان تصيبه بالشورى
فيقال ان عمر جعلها لابن عمه وأسس بيتا للملك وهكذا على لما طعن لم يعهد لولده
الحسن بل ترك الامر للمسلمين والحقائق التاريخية ناصعة وليس في الحق هوادة
على انه بعد ما عهد ليزيد انعقدت بيعته بالعهد فصار خليفة شرعياً ولا اشكال
على مقتضى الاصل الشرعى الذى أسسه ابو بكر بعهد له عمر . انه قد الاجماع على
قبوله وهذا ملحظ ابن العربي في العواصم حتى نسب اليه انه قال في الحسين انه
قتل بسيف جده لكن لسيدنا الحسين اجتهاد رضى الله عنه ذرأى انه حيث
دعاه معاوية للبيعة ولم يسايم وتركه ولم يلزمه فهو في حل من ذلك العهد ولذلك
حارب يزيد والا فكثير من مشايخنا كان لا يرتضى مقالة ابن العربي مع انه سبق
بها على ان العهد الذى عهد به ابو بكر لا يقاس عليه عهد معاوية وأمثاله حتى يكون
الزامياً للامة فان ابا بكر كان يعلم علم يقين ان احق الناس بها بعده عمر ويعلم من
المسلمين رضاهم به اذ شاورهم في ذلك سرّاً وترك قرابته من بنى تميم كطلحة بن

عبيد الله وترك ولده وجعلها لبعيد منه في النسب قريب منه في الرتبة والاهلية وهذه قضية جزئية لها خصوصيات احتفت بها لا تتج امرا كليا وهو الزام جميع امم الاسلام بكل عهد عهده خليفة ولو كن اليهود له

البحث السابع

قال وفي صحيفة ٧١ ومذهبه أي سعيد بن المسيب أصل مذهب مالك ان سعيدا من جملة شيوخ مالك مثل محمد بن شهاب الزهري وغيره من فقهاء المدينة واليك يوافقهم ويخالفهم ويزن اقدواهم بحسب دلائل الاجتهاد وان اصول مذهب مالك معروفة في كتب اصول الفقه والاصول القرية ولم يعدوا فيها قول فقهاء التابعين ولا يخفى عليكم ان الاجتهاد يتنافى اتباع قول آخره بحروفه

(وجوابه)

ان معنى كونه اصله انه وافق اجتهاده في كثير من المسائل ولم اقصده انه من اصول مذهب فاني ذكرتها في ترجمته ولم اذكر مذهب سعيد منها كما أن مذهب سعيد مقتبس من مذهب زيد بن ثابت وعمر بن الخطاب وابنه وأبي هريرة وغيرهم من اعلام الصحابة المدنيين بل لا غرابة في تقليد مالك لسعيد في بعض المسائل بناء على ان الاجتهاد يتجزأ وهو الصحيح ولا في تقليد سعيد لمن قبله وهل اخذ مالك بمذهب الصحابي ويعمل المدينة في الاجتهادات الانوع من التقليد وأول من يدخل فيهم سعيد لانه رأسهم وسيد فقهاءهم من التابعين والعبارة هي لغيري قالوا ان اصل مذهب مذهب مذهب وقال ابن المديني كان مالك يذهب الى قول سليمان بن يسار وسليمان يذهب الى قول عمر بن الخطاب واما كون ابن المسيب شيخا للمالك فهو غير ممكن لان ولادة مالك في السنة التي توفي فيها أوالتي بعدها كما هو مبين في ترجمتهما من الجزء ٢ من الفكر السامي الذي وقع التعليق عليه لكن الشيخ بين في مراجعته الثانية انه وقع في ذلك غلط

للكتاب وان صواب العبارة هكذا هو من علية شيوخ شيوخ مالك والامر سهل
ومثل الشيخ بعيد عن مثل هذا القلط حفظه الله وامنع المسلمين بانفاسه

❦ البحث الثامن ❦

قال من صحيفة ١١٠ الى صحيفة ١١٤ عند ذكر اول من دون الفقه والحديث
أرى ان اول من دون الفقه والحديث والتفسير فى مدون مقصوده من عموم الناس
هو الامام مالك بن انس رحمه الله فى موطاه كما يدل لذلك طلب ابى جعفر
المنصور ثم عزمه على الامر باتباعه فى امصار الاسلام وان ما كتبه قبل ذلك
أبو بكر بن عمرو بن حزم وابن شهاب والزبيح بن صبيح وسعيد بن ابى عروبة
فانما هى تقايد قيدوها لانفسهم اولافراد سالوهم فلا تعد تأليفا لا ترى انهم
لم ينشروها وان شئت امثال هذه التقايد قديما ما قيد الصحابة اشياء فهذا عبد
الله بن مسعود وابى بن كعب كانا يقيدان كل ما سمعاه من قول النبى صلى الله
عليه وسلم فى مصحفيهما ومثل هذا يقال فيما الف فى زمن مالك * اما الفقه الاكبر
المنسوب لابى حنيفة رحمه الله المؤلف فى الفقه فقد ذكر جنابكم ما فى نسبته
واما المؤلف فى العقائد على صورة عقيدة فى نسبته اليه شك والحنفية ينكرون
منه مسائل منها مسألة اثبات كفر ابى الرسول صلى الله عليه وسلم وحسبك بهذا
دليلا على انه لم ينقل عنه بسند صحيح فيتطرق الشك فى أصل تأليفه بحروفه

❦ وجوابه ❦

بتسليم كون اول من دون تدويننا معتبرا فى الفقه والحديث والتفسير
وانتشر تواترا وحصل النفع به هو مالك وذلك ما تفصح عنه الصفحة ١٥٨
و١١٦ و١١٥ (من الجزء الثانى من الفكر السامى) * وقد حكي ذلك فى كشف
الظنون عن قبلنا من اهل العلم ونقلته هناك * واما انكار كون ما الفه اهل عصره
توايف وانما هم قيدوها لانفسهم ولم ينشروها فهذا لا يساعده ما نقلناه فى عدد
١١٧ عن الترمذى وقوت القلوب وغيره وكيف نشكر جامع سفيان الثورى

وجامع ابن عينة وصحيفة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده المنشورة في الامة والمنقولة عند الائمة باسانيد صحيحة لا نشك انا وانت في ذلك وغيرها وغيرها وقال الزهري لم يدون هذا العلم أحد قبل تدويني نقله عنه الحافظ ابو بكر محمد بن موسى الخازمي الهمداني اول كتابه الاعتبار في النسخ والمنسوخ وهك مـ
البخاري صحيحه الا من الموطا ومسندي السفينين ومصحف عبد الرزاق ومسنـد ابن ابى شيبة وكذا ابوداود منها ومن صحيفة عمرو بن شعيب وغيرهم ولم تكن خاصة بانفسهم بل نشروها في عموم الناس فانتفعوا بها الا انها لم تبلغ مبلغ موطا مالك فيما بيناه من المزايا والانتشار التواترى

البحث التاسع

قال وفي صحيفة ١١٩ في ادراك ابى حنيفة للصحابة أرى ان جنابكم لم يهـط تلك النقول الضعيفة ما تستحقه من التزييف وكيف يترك كلام ائمة الحديث وأهل العلم بالرجال الى كلام شذوذ من المتأخرين الذين يحسبون ان الرجال الكمال لا يكون كاملا حتى يثبت له الكمال في كل شىء وقد ثبت انه لم يرو الا سبعة عشر حديثا فتأول بعض الخفية ذلك بان المراد سبعة عشر تأليفا في المسانيد ومعلوم افضياتكم ان الكوفة لم تكن دار حديث ولا نزها من فقهاء الصحابة عدد له بال وقد شغلت في زمن الخليفة الرابع بما حولها من الحروب والفتن ولو كان أبو حنيفة رحمه الله من رجال الحديث لما ترك معاصروه الرواية عنه والرحلة اليه والا لعد ذلك طعنا في عدالته اما ما افقه له المتأخرون من المسانيد فبصر جنابكم فيه حديد ولا ازيد هـ بحروفه

﴿ وجوابه ﴾

انى صدرت أولا بكونه لم يلق صحابيا ونقلت عن ابن خلكان قوله لم يثبت ذلك عند أهل النقل لكنى لم يسعنى ان اترك ما أثبتته الواقدي والخطيب البغدادى حافظ المشرق وعصريه ابن عبد البر حافظ المغرب * ثم الذهبي حافظ

الشام * ثم السيوطى حافظ مصر * ثم محمد بن عبد الرحمن القاسى حافظ المغرب
 فى وقته * ومحمد بن سليمان الرودانى حافظ الحرمين الشريفين والشام من لقيه لبعض
 الصحابة أو رويته أيامهم أو روايته عنهم ولا يخفى كم ان المثلث مقدم على النافى
 وهو لا. كلهم من اثنان المحدثين الحفاظ الكبار وعلماء الرجال فلا أرى بدا فى اداء
 الامانة من نقله وأنتم تعلمون ان الامام مسلما لم يشترط فى صحة الحديث اللقى
 واكتفى بالمعاصرة لانها مظنة اللقى وان معاصرة ابى حنيفة لبعض منهم لا شك
 فيها * اما ما ذكر الشيخ رصد فى تاريخ الازهر من لقيه ٢١ صحابيا فقد اعطيته
 ما يستحق بقولى وهو فى عهده ولا أقدر ان ازيد * واما قولكم وقد ثبت انه لم
 يرو الا سبعة عشر حديثا فدون ثبوت ذلك خبط القطار كيف يقال ان اماما
 يقتدى باقواله نحو نصف الامة الاسلامية لا يروى الا هذا العدد ولو كانت الامة
 تنال بهذا النزر من السنة لسهل ادعاؤها على كل مدع ولما استصعب الائمة وجود
 المجتهد المطابق من اواخر القرن الرابع لان الاصل الاول الذى يبنى عليه
 الاجتهاد هو الكتاب والسنة والمجتهد لا بد ان يكون حافظا جهوري السنة كما
 قال الدهلوى فى عقد الجيد ولو على سبيل الكمال وبعيد كل البعد ان لا يكون
 أبو حنيفة نال هذا الكمال واقتصر من رواية السنة على سبعة عشر حديثا ومع ذلك
 تبعه وأخذ بمذهبه جمهور الامة وترك مذهب من يروى مئات الالاف من السنة
 وعلى الاجمال فهذه المقالة حكاه ابن خلدون فى المقدمة بلفظ يقال ثم كر عليها
 بالاطال وقد اشرت لشيء من ذلك فى الصحيفة ١٢٣ ج ٢ وأرى انها مجازفة
 لا تتركز على حقيقة الا لو ثبت انه اخبر بذلك عن نفسه ومثلها قولهم فلان يحفظ
 الف الف حديث وانظر كم مدة تمكث فى سرد صحيح البخارى الذى به نحو
 اربعة آلاف حديث بالمكرر وغيره فالى زمن يكفى لحفظ هذا العدد ثم روايته
 ونشره وأصحاب المبالغات دائما بين افراط وتفریط
 واما قول الباحث ان الكوفة لم تكن دار حديث ولا نزها من الصحابة عدده بال

فهو غير محرر ففي الصحيفة ٨٨ من الجزء ٢ من الفكر السامي بينا انها كانت في صدر الاسلام دار علم وانتقل اعلام الصحابة اليها والى البصرة والشام اليس ابن مسعود الذي قال فيه عليه السلام اهدوا بهدي ابن أم عبد انتقل اليها معلما وهاديا زمن عمر ومكث بها الى آخر خلافة عثمان وكذلك عمار وأبو موسى وسعد بن ابى وقاص والمغيرة وحذيفة ثم علي لما استخلف وابن عباس وغيرهم وقدمكث علي فيها اربع سنين واشهرها قال ابن حزم اجعت الائمة المؤرخون ان من انتقل لارض انتقال استقرار لم يرحل عنها رحيل ترك سكنها نسب اليها بان ذكروا الكوفيين من الصحابة صدوروا بعلي وابن مسعود وحذيفة نقله في نفح الطيب عدد ١١٣ ج ٢ طبع اوربا وكفى الكوفة شرفا بان مدينة العلم وابن أم عبد وصاحب سر رسول الله ومن ذكرنا معهم على اني أعلم انها دون المدينة في ذلك كله حسبما قررته في الصحيفة ٨٩ وما بعدها ب انها لم تكن دار علم فلا يلزم منه عدم معرفة أبي حنيفة بالحديث ولا تنقص من قدره لا مكان أن يدركه بالرحلة ويكون ذلك زيادة رفعة له * واما قول الباحث ان سبب عدم رواية الحديث عن ابى حنيفة هو عدم معرفته به والالزم الطعن في عدالة فاللزوم في هذه القضية الشرطية ليس بمقتضى ولا عادى ولا شرعى اذ حصر ذلك في السببين الجاهل او عدم الثقة لا يسلم ايضا فككم من حافظ ثقة لم تنتشر روايته لاشتغاله بشيها ويمكن ان يكون أبو حنيفة اشتغل بالفقه وقصد له دون الحديث وأتم ذكرتم شيئا ثالثا وهو ان الكوفة لم تكن دار علم على ما فيه أو يكون هو نفسه يتحرى رواية الحديث نورا كما كان يفعل الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد وسعد بن ابى وقاص وغيرهم كانوا ملازمين للنبي صلى الله عليه وسلم وحضروا المشاهد ولم يرو عنهم الا يسير بالنسبة لما روى غيرهم ولم يلزمه ملازمتهم كابي هريرة كانوا يتحرون الرواية وهذا عبد الله بن عمرو بن العاص كان أكثر ملازمة من ابى هريرة ويكتب ما يسمع وأبو هريرة كان لا يكتب ولم

يرو عنه ما روى عن أبى هريرة لاشتغاله بالسياسة وكان فى مصر ولم تقصد
اذ ذاك لرواية الحديث

❦ وأجاب الباحث ثانياً عن جوابنا السابق بما نصه ❦

أما رواية أبى حنيفة لسبعة عشر حديثاً فقط فهذه مسألة كفاً ما أياً الحديث
بسطها من البخارى فمن بعده ومراد من قال ذلك انما ينظر الى رواية الصحيح
المقبول والسبب فى ذلك ان أباً حنيفة كان يرى ان الاصل فى المسلمين العدالة
ولذلك يرى قبول المستور وهو المجهول كما تقرر فى الاصول ومن هنا دخل الضعف
فى مروياته وأدلة الفقه فى المذهب الحنفى الى اليوم تشمل على أحاديث ضعيفة
كثيرة بعد ما أدخل الطحاوى حين تقلد المذهب الحنفى من التقيحات لتلك
الأدلة وأما الإمامة التى نالها الامام أبوحنيفة رحمه الله فكانت بحسب نظره فى
الشريعة وبالقياس وبما بلغه من الحديث قال تعالى فاتقوا الله ما استطعتم * وأما
دخول الصحابة الكوفة فسلم لكن جمهرة الذين دخلوها منهم انما كانت فى عصر
الشغل بالدولة وبالفتن حتى استقضى فيها شرح دون بقية الصحابة هـ بحروفه
ونكل للقارئ حرية النظر والتمحيص ونقول ان شريحاً استقضى فى خلافة
عمر قبل الفتنة كما سبق لنا فى ترجمته من ج ٢

❦ البحث العاشر ❦

قال فى صحيفة ١٢١ قلم أخرج له يعنى لابی حنيفة النساءى فى سنته والبخارى
فى جزء القراءة هـ أرجوا الافادة بنص هاذين الموضعين لغرابتهما لان المعروف
عند أهل الحديث انه لم يخرج عنه أهل الصحيح هـ

❦ وجوابه ❦

ان الذى نفى اخراج أهل الصحيح له هو عياض الذى أثبت ما ذكرته فى
الفكر السامى هو الحافظ صفى الدين احمد بن عبد الله الخزرى الانصارى فى كتابه
(خلاصة تذهيب تهذيب الكمال فى اسماء الرجال) المطبوعة بالمطبعة الكبرى

الميزية. بيولاقي الطبعة الاولى سنة ١٣٠١ في العدد ٤٠٢ صدر ترجمة أبي حنيفة حيث بدأه بهذه العلامات (تم ز ين) فالعلامة الاولى وهي (تم) لشمائل الترمذي والثانية (ز) للبخارى في جزء القراءة والثالثة (س) للنسائي في السنن وهذا مستند ما في الفكر السامي لكن الباحث قال في مراجعته الثانية انه لم يقف على ما نسبته لخلاصة تذهيب التهذيب ولعل الذي بيده مطبعة اخرى على انه لا مخالفة بين كلام عياض وغيره اذا حمل كلام عياض على صحيحى البخارى ومسلم

البحث الحادى عشر

قال في صحيفة ١٣٥ سطر ٦ قلم ان مذهب الحنفية أوسع المذاهب وأكثرها تسامحاً على وجه الاجمال الخ وهذا حكم عسير يحتاج الى موازنة في المذاهب في عداد المسائل وأحسب ان التسامح والشدة حكمان مشاعان بين سائر المذاهب وأمرهما لا ينضبط في آحاد المسائل ففي المذهب الحنفى الحيل وعدم العمل بسد الذرائع ومع ذلك ففيه شدة عظيمة في مسائل حجة من العبادات كقضاء الوضوء من دم الجرح وعدم التطليق بالضرر وبالأعسار بالنفقة وعدم صحة المغارسة وإبطال الشروط في البيع والنكاح مطلقاً وبأن طهارة الثوب والبقة واجبة ولو مع النسيان وقال بالفطر بالحجامة في رمضان وبصحة يوم المكره وبمنع رهن المشاع وبعدم صحة الوصية لتغير الموجود وفي المذهب المالكي المصالح المرسلة والتاويل الصحيح الراجح الى التوسعة في الدين مثل تاويل حديث لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه ولا يسم على سومه فانه اذا تراكنا وتقاربا قال مالك ولو كان على ظاهره لكان باب فساد يدخل على الناس وفيه إبطال خيار المجلس لمناقضاته الانضباط وفيه العمل بقاعدة تحدث للناس اقصية بقدر ما أحدثوه من الفجور فهذا باب عسير الضبط وقد قل الحنفية بجواز انعقاد الحبس دون حوز ومع ذلك منعوا شرط البيع لمن احتاج خلافاً للملكية فيها فانت ترى الشدة والتوسع مشاعين في هاتين المسألتين ثم ان السعة والتسامح يجريان في العبادات والمعاملات فالعبادات يمكن أن يوصف

الحكم المتعلق بها بتسامح أوضده من حيث ما فيه من التخفيف على المكلف
 الا ان هذا لا ينبغي استحسانه على الاطلاق لانه قد يبلغ التسامح أوضده الى حد
 يضعف مقصد الشريعة من اصلاح المكلف فان التكليف الزام ما فيه كلفة والكلفة
 مقصودة للشارع وهذا كما في قول الحنفية بالاكتفاء بشاهدي عقد النكاح
 بحضورهما ولو كانا ثامنين فلا كفاء بهما ثامنين يبطل مقصد الشارع من تكميل
 حفظ الانساب واما المعاملات فالتسامح فيها ان تعلق باصل المعاملة كإباحة بعض
 أجناس المعاملات لاحتياج الناس اليها مثل المغارسة في المذهب المالكي وبيع
 الوفاء في المذهب الحنفي فهو ظاهر وان تعلق التسامح بالطلاق والصحة في فروع
 الابواب فقد يقال ان التسامح حيثئذ غير معتبر لان التسامح المتعلق باحد
 المتعاقدين تشديد على الآخر بحروفه

(وجوابه)

أرى انه لا عسر على من شاء الموازنة ان يضم بين يديه بداية ابن رشد وقوانين
 ابن جزى مثلا ويوازن بين كثير من الاحكام في المذاهب في شتى الابواب فلا
 شك انه يجد التسامح والشدة مشاعة بين المذاهب كما قلتم لان كل واحد أخذ
 حظه من الرخص والعزائم ولكن اذا دقق النظر وجد الاكثرية في جانب الحنفية
 على وجه الاجمال سواء في الابدان أو الاموال * لو شاء الحنفي المطلاع أن لا يورد
 زكاة لفعل لفتح باب الخيل ولو شاء أن لا يقام عليه حدا لمكن لاخذهم بدرا الحسد
 بادنى شبهة الى ابدن نهاية حتى انهم لا يجمعون بين حد السرقة وأداء المسروق
 ليلا يجمعوا على السارق مصيبتين * واذا نظرنا الى اصول المذاهب الاربعة
 الميينة في الجزئين ٢ و ٣ من الفكر السامي فاننا نجد مذهب الحنفية يني على النظر الى
 علل الاحكام وحكمها المقصودة من التشريع اكثر من غيره ولم يعتبر سد الذرائع
 الذي اعتبره المالكية والحنابلة ورخص في الخيل للتخلص من المضايق وهي عين من
 الترخيص والتوسعة المناسبة للتطور الكوني ولم يتقيد بالجمود على ظاهر السمعيات

والفتي مفهوم المخالفة الذي هو محورهم السمعيات وشدد في شروط العمل بخبر الواحد حيث اشترط فيه الشهادة وان تساهل في حل مجهول الخلل لا مجهول العين على العدالة واشترط فيها بمرض القيلس منه أن يكون الراوي قبيحة على تفصيل وخلاف في ذلك فيتسنى لنا الحكم بأنه أوسع المذاهب وأكثرها تساهلاً على وجه الاجمال والينها في يد المفتي الذي يضطر لتغيير الاحكام بتغير الاحوال فيجده أيسر انطباقاً على الحاجيات الوقتية المتجددة في كثير من الفروع والابواب وعلى نلموس التغير بالرقى أو التأخر من جميع المذاهب على وجه الاجمال على اني قد قررت في الصفحة ١٣٥ والصفحة ١٣٧ وغيرهما انه قد يكون أضيق المذاهب وأكثرها جهوداً على الظاهر في بعض المسائل وبينت أمثلة من ذلك بما يوافق بعض ما بسطتموه اما المصالح المرسلة التي اعتبر نموها من التوسعة فقد تكون من الضيق في كثير من الابواب واما ابطال خيار المجلس فليس من التوسعة باطلاق بل اختيار أوسم وكذلك العمل بقاعدة عمر بن عبد العزيز تحدث للناس افضية ليس هو من التوسعة باطلاق كما هو ظاهر

﴿ واجاب الباحث عن هذا حفظه الله في المراجعة الثانية ﴾

فقال اما ما ذكرتموه من سعة المذهب الحنفي فهي بعد محل نظر وعلى تسليمها فالسعة التي لا تشايح مقاصد الشريعة لا خير فيها فان ابطال سد الذرائع وفترج باب الحيل والغناء مفاهيم الشريعة كل اولئك معاولة تهدم مقاصد الشريعة لا سيما ابطال مفهوم المخالفة فانه عورة عظيمة لمن يتصدي لفهم كلام عربي مبين وكون المذهب ألين بيد المفتي ليس مما يحمد على الاطلاق فان الدين جاء لا بطلان ذلك الدين الذي نهي على بني اسرائيل ونطوى بساط هذه لانه بساط طويل به يحروفه

﴿ وجوابه ﴾

أما كون هذه السعة لا تشايح مقاصد الشريعة فذهب بنى على النظر الى المعاني المقصودة من الاحكام كيف يمكن أن يقال فيه ذلك وأما ما يتعلق

بالنزاع من جهة الحنفية فى أصل سد الذرائع ومفاهيم المخالفة ومن جهة غيرهم فى باب الخيل فبرهن على ذلك بالحجج فى محله من كتب الاصول وكل له حجج يعلمها من لم يقتصر على كتب مذهب واحد وأما اثبات الخيل فى اصول المذهب الحنفى فيأتى فى البحث الثالث عشر * وأما مفهوم المخالفة فقد دل الحنفية على عدم اعتباره بثبوتات وأحاديث دل الاجماع على عدم اعتبار مفهومها أو غيره من الادلة كثبوتها ولا تقتلوا أولادكم خشية املاق وآية ولا تتركوها فتياتكم على البغاء ان اردن تحصننا وآية لا تاكلوا الربوا أضاعافا مضاعفة وآية وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فراهان مقبوضة وآية وربائبكم التى فى حجوركم وغيرها وطردوا الباب فيما سواها قالوا ما دل الدليل على اعتبار مفهومه فذلك لذلك الدليل لا للمفهوم أما المفهوم فمسكوت عنه وأورد عليهم كلمة الشهادة فانما دلت على اثبات الالوهية لله بالمفهوم وأجابوا بانها دلالة عرفية بالمنطوق لا المفهوم وأما المالكية والجمهور فتمسكوا بثبوتات وأحاديث قامت أدلة على اعتبار مفهومها وطردوا الباب فى سواها وأجابوا عما دل الدليل على الغاء مفهومه بانه خرج مخرج الغالب كثبوتها وربائبكم التى فى حجوركم وبحث عز الدين فى جوابهم هذا بما تقف عليه فى الفرق ٦٢ عند القرافى الذى أجاب عنه بجواب ساقط وبسط الادلة للفريقين وردودها فى أحكام الامدى وغيرها وعلى كل حال كل من الفريقين له تمسك بثبوتات جعلها أصلا وطرد الباب فى سواها وأجاب عما يخالفها ولكل وجهة فلم يبق محل لان يعبر فى أحد الجانبين بالعورة العظيمة والنهى على بنى اسرائيل ونحو هذه العبارات الموجبة للاحتقاد والتصلب فى المذاهب والمنافية لمبدأ ازالة النفرة بين عموم أهل الاسلام والذى نعى على بنى اسرائيل هو التبديل والتغيير والتاويل الغير المقبول الذى لم يبق عليه دليل واحاشى الحنفية عن ذلك كله ونعتقد انهم على هدى من ربهم كغيرهم من مذاهب الائمة

(*) (البحث الثانى عشر) *

قال وفي صحيفة ١٣٨ سطر ٢ ذكرتم تائب الحجازيين على أبي حنيفة رحمه الله الخ أرى ان أهل الأثر لم ينسبوا له تعد ترك السنة فانهم معترفون بثقته وورعه وانما نسبوا له القصور في معرفتها وهذا لا ينافي الثقة فانه أخذ بما بلغه واعتد بالقياس في غيره وحسبك بالقياس مدركا شرعيا هـ بحروفه

﴿ وجوابه ﴾

ان منهم من نسب له ترك السنة يعني مع علمه بها لقادح أو معارض عنده كما هو الظن بأمثاله وان لم يسلم له غيره ومنهم من نسب له القصور فيها ولو راجعتم من ترجموه من غير الحنفية ومن انتقدوا مذهبه وبعض شروح البخاري في كتاب الحيل وكتب ابن حزم وأهل الظاهر والحنابلة وغيرهم في كتبهم التي يردون بها على الحنفية لوقفتم على كثير من عباراتهم الصريحة حتى صار من أمثالهم أعراق أنت تقريرا لمن ترك سنة أما ورعه الذي لا نزاع فيه فلا دليل لكم فيه على عدم تركه السنة فقد يتركها لقادح أو معارض في ظنه وهو ورع ولو وقع منه تركها لما ظننا به الا هذا حاشاء أن يتركها لرأيه وما نسبتم له من القصور فيها هو ترك لها ومن كان قاصرا فيها كيف يستحل لنفسه الاجتهاد واتخاذ الناس له قدوة . نعم الورع يوجب على من كان قصيرا فيها ان لا يجتهد في أحكام الله لان شرط المجتهد معرفتها وعدم القصور فيها باتفاق من أهل العلم . وأما قولكم وكفى بالقياس مدركا شرعيا فالقياس على ما اذا يكون اذا لم تكن معرفة بالسنة التي هي من المقيس عليه ثم أجابني الشيخ في مراجعته الثانية بقوله لعل جنابكم ظن اني قصدت ابطال ما نقلتموه معاذ الله أن يخطر ذلك ببالى وانما اردت انهم لما نسبوا له مخالفة السنة دل ذلك على انهم لا ينزلونه بمنزلة ائمة الأثر ومرادى بذلك اتمام الاستدلال على انه لم يكن من المستقلين بالحديث وصفات رجاله هـ وللناظرين النظر

﴿ البحث الثالث عشر ﴾

قال وفي صحيفة ١٤٣ سطر ٢ قلتم في ذكر الحيل والحق انه لاحق لهم في

الانكار الى آخر الصفحة لا يعزب عن جانبكم ان التحيل لا بطل المقاصد الشرعية
لا يخلو من احد امرين اما نسبة التشريع الى نفى الحكمة المقصودة من الاحكام الشرعية
حتى يصير المكلف ناظراً الى الصور والالفاظ لا الى الارواح والاعراض * واما
الاجترار على ابطال الحكمة الشرعية بما يرضى العامة وهذه نزعة اسراءيله فى
الحديث لمن الله اليه رد حرمت عليهم الشحوم فجمدوها وباعوها وأكلوا ثمنها
وقال صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنيات وكيف يعمد الى الحيل وقد ترتب عليها
اسقاط الزكوات وتحليل المبتوتات واما آية وخذ بيدك ضغثاً فان تلك فتوى الله
تعالى لنبي من انبيائه وليس باب الخصائص بدعاً فى الشرائع على أن البر فى اليمين
أو الحنث لا يترتب عليه معنى شرعى سوى تعظيم اسم الله تعالى والنبي ايوب لا
يزيده البر تعظيماً لاسم الجلالة فلما تحير فى بر يمينه واشتد عليه ايجاع امرأته
ضربا افتاه الله اكراماً له وترخيصاً كما فدى اسماعيل بذبح كبش وفى حديث
فتح مكة فان اعتل أحد قتال رسوله فيها فقولوا له ان الله يحل لرسوله ما شاء وفى
علمكم ما قاله أئمتنا فى تلقين المفتى الفجور ووقوع فروع فى المذاهب فيها ما يشبه
الحيلة لا يقضى باعتبار التحيل أصلاً فى تلك المذاهب لان تلك فروع بنيت على الاغراق
فى طرد الاصل وأكثرها متعلق بالمسائل التعبدية فكيف تناسب القول بجواز
الحيل معظم مذهبها مبناه على القياس الذى هو أثر العلة ثم الحكمة هـ بحروفه
* وجوابه *

يعلم بمجرد امعان النظر فى الصحيفة ١٤٢ فما بعدها من الجزء الثانى من الفكر
السامى فقد بنيت هناك محاجة بين من يثبت الحيل ومن ينفيها وانفصلت على
وجه معتدل وهو أنه لا يسعنا انكار وجود أصل الحيل فى شرعنا بل وفى الشرائع
قبلنا لتضافر ظواهر الأدلة على ذلك والظواهر اذا تكاثرت أفادت القطع كما هو
منصوص عليه لانتفاء الأصوليين والمحدثين ثم انفصلت على أن الحيلة اذا هدمت
أصلاً شرعياً أو ناقضت مصلحة شرعية فهي مأمأة لا يجوز الترخيص فيها كبعض

الحيل التي عييت على بعض الحنفية وبينت هناك جملة منها وعلى مثلها يحصل حديث لمن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجملواها الحديث وما ليست كذلك فلا موجب لا لغائها وعلى هذا القسم تحمل قضية أيوب في ضرب زوجته وامثالها مما ورد في الشرائع . واما ما ذكره الشيخ من كونها خصوصية لأيوب فغير خفي ان الخصوصية لا ثبت الا بدليل * واما قياسها على حديث فتح مكة والقتال فيها فهو قياس مع وجود الفارق البين ففي هذا الحديث صرح بالخصوصية بخلاف قصة أيوب ومثلها قضية سيدنا يوسف عليه السلام المذكورة في آية اجملوا بضاعتهم في رحالهم الى آية ولما جهزهم ببجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه ثم اذن مؤذن أيتها العير انكم لسارقون الى قوله كذلك كدنا ليوسف فانه تحيل لياخذ اخاه والقرءان مصرح او ظاهر في التحيل قال كذلك كدنا ليوسف وكان شرع الملك لا يبيح له ذلك واما قول الشيخ في مراجعته الثانية . ان شرع الملك لم يكن سماويا بل وضعيا وان اهل مصر لم يكن شرعهم سماويا واحكام شرائعهم متجافية عن الحق الخ فلهذه دعوى ينافيها حكم يوسف به وهو نبي مرسل فكونه حاكما به حتى تحيل في تحويره دلنا انه سماوى اذ لا يعقل ان يكون رسول الله حاكما بشرع غير سماوى والله يقول ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكفرون وقال تعالى يحكم بها النبيون الالية ومن اين لنا ان اهل مصر لم يكن شرعهم سماويا وان احكام شرائعهم متجافية فهذا كله في حيز المنع والله يقول منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ويقول وان من امة الا خلا فيها نذير كذلك تاويل الشيخ لقضية الخضر في تحليله لخرق السفينة بانها حكم باطني والحديث بع الجمع بالدرهم بانه خروج عن تهمة ربا الفضل الى صريح الاباحة فان الجواب بالباطن لا يسلمه الخصم والخروج عن التهمة هو الذي نسميه نحن بالتحيل وعلى كل حال الادلة على وجود التحيل في بعض موارد الشريعة بالمعنى الذي ذكرناه لا ينكره أحدينا أظن وانظر حديث المتحرف الذي وقع على زوجته في نهار رمضان

كيف ان النبي صلى الله عليه وسلم الزمه أولاً بالكفارة ولما رآ منه العجز عنها صيره مكفراً وء اخذاً لتلك الكفارة فبعد ما كان ملزوما برزء في ماله أو بدنه صار رابحاً وكذلك حديث الخليطين في الزكاة من صحيح البخارى فان خلط الماشية يؤدى الى اسقاط بعض الزكاة وهو نوع من التحيل وقد أقره الشرع وكذلك حديث عمر في الصحيح حيث خير النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وبدأ بعائشة دون بقية الارواح وقال لها انى ذا كرك امرأ ولا عليك ان لا تعجلى حتى تستامرى أبويك قالت اعلم ان أبوى لم يكونا يامرانى بفراقك الحديث وحديث بريرة حيث قال عليه السلام لعائشة ابتاعها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق وقال للذى أقر بالزنى أبك جنون وحديثه في الصحيح وقال تعالى ولا تواعدوهن سرراً الا أن تقولوا قولاً معروفاً ومثل هذا التحيل هو الذى يبيحه الحنفية ولا يسعنا انكاره ومن الحيل قول الشيخ خليل فان فعلت المحلوف عليه حال بينوتها لم يلزم فان المفتى يرشد من قال لزوجه ان دخلت الدار فانت طالق ثلاثاً بان يتخلص من الثلاث بتطليق زوجه طلاقاً بائن ثم تدخل الدار حال البينونة فلا يلزمه ثلاث وهذه حيلة يفتى بها المالكية فتوسعة وهكذا نكاح المتعة يفتون من تزوج زوجه ناويا ان زواجه بها الى أجل لم يشترطه عليها وان فهمته الزوجة من حاله أو اعلمها قبل العقد فاذا انقضى الاجل فارقتها بطلاق وكانا قبل الفراق على نكاح صحيح وهو فى الباطن نكاح متعة وهذا فرع ذكره الزرقانى شارح خليل وسلم له وهو حيلة بلا شك وفى ابن ناجى على المدونة ذكر ابن هارون ان الرشيد ملك جارية فعزم على وطئها دون استبراء فسأل مالكا ثلاثاً يا أبا عبد الله هل من حيلة فقال اعتقها وتزوجها وهى حيلة من حيل الفقهاء وقال الليث بن سعد اتيت مجلساً فرأيت رجلاً احدق به الناس فجلست فاذا هو أبو حنيفة فقال له رجل ان لى ابناً كلما تزوجته امرأة طلقها او ملكته أمة اعتقها فقال زوجه امك فان اعتق اعتق ما لا يملك وان طلقها رجعت اليك فاستحسن ذلك ه منه وأنكر بعض الناس نسبة الفتوى الاولى لما لك وأمثالها

موجودة في كل مذهب لا أظن مذهبا يسلم منه وإنكاره غير مقيد * هذا ولم ندع
ان الحيل أصل لجميع المذاهب كما يوهمه كلام الباحث وكلامنا في صفحة ١٤٢
وما بعدها إنما فيه أنه أصل للحنفية وهم مصرحون بذلك في كتبهم متقدمهم
ومتأخرهم كما أننا لا نرى جواز تلقين المفتي الفجور ولا يبيحه حنفي ولا مالكي
ولا غيرهما فيما أظن وأيسر في كلامي إلا ما يفيد منعه وقد اشترطت في الحيلة
التي تعتبر شرعا ان لا تهدم أصلا شرعيا ولا تناقض مقصدا شرعيا ولقد عبت
الاسترسال في الافتاء بها والقياس عليها وصرحت بان الائمة قسموها الى
الاحكام الخمسة تبعا لفتح الباري وعلى كل حال من تأمل هذا الفصل من الفكر
السامي أدنى تأمل ظهر له الحق والله يهدي من يشاء الى سواء السبيل

البحث الرابع عشر

قال لقبتم الامام ابا حنيفة بالاعظم وهو لقب انجر للناس مما يلقيه به فقهاء
مذهبه حين لا يذكرون اسمه فيقولون قال الامام الاعظم تفرقة بينه وبين أبي يوسف
ومحمد اذ كلهم يلقب بالامام فكأنهم يريدون بالاعظم المجتهد المطلق والظاهر
ان لا وجه لتلقيه بهذا بين الائمة المجتهدين نظرائه فإني منهم الاعظم مثله والله
در القسطلاني في شرح البخاري اذ يقدم تارات بعد اسم الامام مالك حين يقع
في سند البخاري الامام الاعظم كأنه يشير به الى معنى المجتهد المطلق او الى انه
شيخ لكثير من الائمة المجتهدين مثل الشافعي وابن حنبل بالواسطة ومحمد بن الحسن
أو لجمعه امامي الحديث والفقه وما اجتماعا لغيره قط هـ بحروفه

وجوابه

ان هذا ذنب مذهبي أستغفر الله منه وأظن انكم تستغفرون معي اذا حققت
لكم ان قصدي ازالة الفرة بين المذاهب معاملة لكل طائفة بما تحب بشرط ان لا
نهدم أصلا ولا ننقص أحدا ولا يخفكم ما قيل في اسم الله الاعظم وكل الاسماء
الحسنى عظيم وكل ائمة الدين عظيم في علمه ودينه والعذر الذي التمسته للقسطلاني

فى تلقيه الامام مالكا بالاعظم ما أدرى لم لم يكن لى منه نصيب واما استظهاركم انه لا وجه لتلقيه بالاعظم فغير ظاهر واقل ما يوجه به انه اكثر الائمة اتباعا فى الدنيا كلها كما قدمنا ذلك فى عدد ٦٦ من الجزء الثالث وقد وقت الان على احصاء لاتباع الائمة الاربعة ذكرته جريدة السعادة فى عددها ٣٥٦٧ عن بعض الاحصاءيين قلت ان اتباع ابى حنيفة ملايين ١١٨ والشافعى ملايين ٧٣ ووالك ٣٠ وابن حنبل ٣ الجميع ملايين ٢٢٤ قائلة ان مجموع هؤلاء سنية ونسبتهم من مجموع الاسلام الذى هو ٢٤٣ يكون ٩١ فى المائة والذى عند غيرها ان الاسلام اكثر من هذا العدد بكثير لكن على كل حال اكل يسلم ان الحنفية هم أكثرية الاسلام ولم يبلغوا الثلثين من الامة خلافا لابن سلطان وهذه الاغلبية الساحقة تكفى فى وجه تلقيه بالاعظم

والمرء فى ميزانه اتباعه * فاقدر بذا قدر النبى محمد

واجاب الشيخ فى مراجعته الثانية بان ازالة النقرة هو مبدؤه الذى يلزم سلوكه ولكن بشرط اظهار التساوى بين جميع الائمة فى اصل العلم والعدالة وقوة الديانة والنصح للامة وان تفاوتوا فى مسالك الاجتهاد وقد علمت ان الله جعل بينهم تفاوتوا فى المراتب وكل واحد خصه الله بما خصه به والشيخ نفسه مصرح بعدم التساوى فيما سبق فكيف التوفيق واللهولى التوفيق

البحث الخامس عشر

ورد من عالم آخر من نخبة محققى نظار علماء القطر التونسى حفظه الله ونصه بعد الديباجة قلم فى الصفحة ١٥ من الجزء ١ ولا يحتج بضعيفها خلافا لابي حنيفة وابن حنبل وفى الصفحة ١٢٤ من ٢ ولو ضعيف السند ووقع التعاقب عليه بان يكون من رواية مجهول الخ فهل يقال ان الضعيف وما يقابله من مجارى الخلاف فالضعف عند بعض المجتهدين لا يستلزم الضعف عند غيره بل استدلال المجتهد بما هو ضعيف عند غيره دليل على قوته فى نظر المستدل لما ترجح عنده والا

فليس الضعف طريقا لحصول الظن بالحكم من ذلك حديث إنما امرأة نكحت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل فقد قال الطحاوي ذكر ابن جريج انه سأل عنه ابن شهاب فلم يعرفه حدثنا بذلك ابن أبي عمران حدثنا يحيى بن معين عن ابن عليه عن ابن جريج بذلك وفي رواية ان ابن شهاب أنكره وقد استدلل به مالك والشافعي على اشتراط الولي لصحته عندهما في نظائر كثيرة وكيف يجمع بين ذلك وما بالصفحة ٣٥ والصفحتين بعدها من الاول وهو اختيار الحنفية الاقوى والاعرف وقد صرح العلامة ابن خلدون بان ابا حنيفة يشدد في شروط الرواية حتى قلت روايته ولكن بالغ سامحه الله في قلة رواية الامام بما فيه نظر لا يخفى وفي جمع الجوامع مع شرح الجلال ما نصه فلا يقبل المجهول باطنا وهو المستور خلافا لابن حنيفة وابن فورك وسليم أي الرازي في قولهم بقبوله اكتفاء بظن حصـول الشرط فانه يظن من عدالته في الظاهر عدالته في الباطن اما المجهول ظاهر أو باطنا فردود اجماعا لا تنفاء بتحقيق العدالة وظنها اه ويستفاد منه انه لا خلاف في اشتراط العدالة وانما الخلاف في ان الشرط هو تحقيق العدالة فقط او الشرط التحقق او الظن كما وقعت الاشارة الله في التعليق وان حديث المستور ليس من الضعيف عند القائلين بقبوله هـ بحروقه

﴿ وجوابه ﴾

أن نسبة العمل بالضعيف لابن حنيفة في غير ما ديوان من كتب الحنفية كابن سلطان، اول شرح المشكاة وظاهره الضعف المصطلح عليه وكفى ما نقلتموه عن جمع الجوامع وشرحه فهو قد تضمن ذلك وفي اعلام الموقعين ان اصحاب أبي حنيفة مجمعون ان ضعيف الحديث اولى من القياس والرأى عنده وعلى ذلك بنى مذهبه وساق امثلة كثيرة من ذلك انظر صفحة ٨٨ من الجزء الاول منه وما أشرت اليه من الجمع بين المذهبين بان الضعيف عند بعض المجتهدين لا يستلزم الضعف عند غيره بل استدلاله به دليل قوته عنده فجمع حسن ولكن قوته في ظنه لا

تستلزم قوته عند غيره ولا صوابيته في نفس الامر الا اذا قلنا بتصويب المجتهدين وقد علم ضعفه وايضا رواية مجهول الحال لا مجهول العين مقبولة عند الحنفي وهي من قبيل ما يسمى عنده بالصحيح او الحسن وعند غيره غير مقبولة ومن قبيل ما يسمى بالضعيف فعاد الخلاف كما هو وانما الخلاف هل نقول ان الحنفي يعمل بالضعيف فالجواب نعم يعمل بما يسميه غيره ضعيفا وهو رواية مجهول الحال ويسميه الحنفي بما شاء والمالكي لا يعمل به ويسميه ضعيفا فلم يبق ثم من فائدة ولا افاد الجمع في رفع الخلاف شيئا وبهذا تتحل العبارة التي ذكرتم وهي ان الضعيف ليس طريقا لحصول الظن فهي عبارة ذات وجهين وتحقيقها ان من اعتد بضعف حجة لم يحصل له بها ظن ومن اعتد بصحتها وقوتها حصل له الظن * واما قولكم ان ما في الصفحة ٣٥ والصفحتين بعدها من اختيار الحنفية للاقوى والاعرف بنافي ما سبق فليس في صفحة من الصفحات المذكورة لفظ الاقوى وانما فيها ان ابا يوسف ياخذ بالا عرف والاعرف الاشهر ولا اظن أحدا يفهم منه الاقوى اذ القوة تعتبر بصفات الرجال والشهرة بالكثرة فلا مخالفة * واما قول ابن خلدون بتشديد ابي حنيفة في الرواية فلعل مراده من حيث اشتراط الشهرة لا الاقوى بدليل نص جمع الجوامع الذي قدمتموه

واما تعقبكم على ما حكاه ابن خلدون من المبالغة في قلة رواية الامام ابي حنيفة فوجبه جدا واليه اشرت في الصفحة ١٢٣ ج ٢ لكن ابن خلدون نفسه لم يرتض منا ذكر وانما نقله بلفظ يقال ثم * ، بما هو في المعنى رد له واما حديث ائمة امرأة نكحت نفسها الحديث فقد صححه يحيى بن معين وغيره من الحفاظ كما قال الحفاظ بن كثير ونقله في سبل السلام وعدم معرفة الزهري لا تضره فكم من حديث لم يعرفه هو او مالك وهو صحيح والاحاطة ليست الا لله وهذا عمر بن الخطاب لم يعرف حديث الطاعون حتى رواه له عبد الرحمن بن عوف وغيره وأنكر حديث اذا استاذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع حتى رواه أبو سعيد مع أبي موسى وهذا

أبو بكر لم يعرف توريت الجديدة وعرفه المذيرة بن شعبة وغيره وكما لذلك من من نظير والمثبت مقدم وعلى فرض الطعن فيه فهناك حديث لا نكاح الابولى صححه الترمذى وغيره انظر المحلى فى مبحث المجل

• البحث السادس عشر •

قال قلتم فى الصفحة ٢٨ من الاول ان النسخ لا يثبت بقول المجتهد فان المجتهد قد يخطئ ويصيب قد يقال المجتهد يخطئ ويصيب بالنسبة لنفس الامر والواقع ولكن لا يقول بالنسخ الا بعد رجحانه عنده وثبوته فى ظنه ولا خصص وصية فى هذا للنسخ بل تخصيص العام وتقييد المطلق وما شاكل ذلك من وجوه الاستدلال فى محل الخلاف كذلك فانها وان لم تثبت فى نفس الامر هى ثابتة فى ظن المجتهد للمرجح الذى عنده قال أبو اسحاق الشاطبى فى الموافقات عند الكلام على أصل مالك من اتباع العمل وتقديمه على الخبر ما نصه وهذا ظاهر فى ان العمل باحد المتعارضين دليل على انه النسخ للاخر اذ كانوا انما يأخذون بالاحدث فالاحدث من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عن ابن شهاب انه قال أعيى الفقهاء وأعجزهم ان يعرفوا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسخه ومنسوخه وهذا صحيح ولما أخذ مالك بما عليه الناس وطرح ما سواه انضبط له النسخ والمنسوخ على يسر والحمد لله

﴿ وجوابه ﴾

ظاهر من زيادة الباحث لفظ عنده وفى ظنه ومرادى من نفي ثبوت النسخ بقول المجتهد بما لا يثبت حجة على غيره فالتنفي الاشكال وقد حكى الامدى فى الاحكام الاجماع على أن قول الصحابى فى مسائل الاجتهاد لا يكون حجة على غيره من الصحابة المجتهدين فكيف بغيره ولا يخفى أن من ادعى نسخ اية من كتاب الله فقد ابطال العمل بها وبما شرعته للامة وأزال حكمها وهذا مقام صعب لذلك اشترط العلماء فى قبول القول بالنسخ شروطا عشرة

قررت فى محلها ولهذا قال الزهرى أعيبى العلماء أن يعرفوا النسخ والمنسوخ الخ
 ما سبق لكم ونظير ما قررنا عمل أهل المدينة الذى استدلتهم به تبعاً للشاطبى على
 ثبوت النسخ فإن مالكاً يقدم العمل على خبر الواحد لما تقدم لنا فى مبحث العمل
 المدنى فى أصيل مذهب مالك من كونه خبر جمع عن جمع وهو أقوى من
 خبر واحد عن واحد وليكون أهل المدينة كانوا يشاهدون الأخير من أحواله
 عليه السلام فما تركوا الحديث إلا لما عارض له ناسخ فى ظن مالك ومن قال بقوله
 ولكن لم يقيم ذلك دليلاً على أبى حنيفة وغيره فلم يسموا كونه خبر جمع عن جمع لاحتمال
 الاجتهاد ولم يسموا النسخ أيضاً لذلك ولهذا ما أخذوا بالعمل المدنى ولا رأوا
 رأى مالك كما هو مقرر فى كتب الأصول ويمكن الاحتجاج لهم على مالك
 بخطبة معاوية بمسجد رسول صلى الله عليه وسلم وأهل المدينة حضور حيث أمسك
 بيده قصة من شعر وقال يا أهل المدينة أين علماءكم وكيف تفعل نساؤكم هذا
 إنما هلكت بنوا إسرائيل حين فعلت نساؤهم هذا الحديث وهو فى البخارى
 بمعناه مكرراً وفى غيره وبجواب بان الاحتجاج بعمل العلماء وما أنكروه معاوية
 هو عمل نساء عامتهم داخل بيوتهم يمكن عدم اطلاع علمائهم عليه وهبهم
 أطلعوا فمنا نادر وقع ممن لم تنسب له عصمة

• البحث السابع عشر •

قال وفى الصفحة ١١٣ من الأول عند الكلام على أبواب المعاملات ولأن
 الجمهور حملوا تداول الشرع فيها على معنى حفظ مصالح الخلق وجعلوا الأحكام
 فيها كلها دائرة على هذا الأصل لا تسعت أبواب المعاملة على المسلمين لكنهم
 أدخلوا فيها التبعيد لما قام عندهم من الأدلة على قصده إلى وما جاء التضييق إلا
 من الأقيسة والاستحسان الخ ربما يقال إذا قامت الأدلة على قصد التبعيد فكيف
 يمكن للمجتهدين أن يعدلوا عن ذلك فى موطن القياس والاستحسان وقد
 بسط الشاطبى فى كتاب المقاصد من المواقفات القول فى بيان الوجوه التى تقتضى

انه لا بد من اعتبار التعبد في أبواب المعاملة هذا ما تشرف النفس الى ايضاحه
والسلام الأثم الأعم عليكم ورحمت الله وبركاته

(وجوابه)

اني لما قلت لما قام عندهم من الادلة على قصده فذلك عذرهم فيما فيه نص
اما ما لم يجدوا فيه نصا في المنع وتمسكوا به الاقيسة التي لا يملك ما فيها من
الشروط التي لكل خصم أن ينازع في توفرها وما عليها من النقوض مع خلاف
الظاهرية في أحمل القياس وتشعب الأحوال فيه فاعذر المتأخرين في التضييق
على الآلة في معاملة التي هي سبيل تقدمها وإظهار الشريعة في مظهر غير مظهر
السمة والصلاحية للرفق ولكل زمان ومكان ولكل الأمم حتى تسيوا في
نبد العامة للشريعة والظن في أحكامها بأنها ضد مصالحهم

ان مصلحة الأمة والشريعة معا تقتضي التوسع في أبواب المعاملات بما لا يتخالف
المنصوص والجمع عليه ونحن الأمة الامية التي تنكر كل الاتكال على من يورث القلب
والابدان في الشرائع واني من الذين يعدلون في الاحكام وفي الفلسفة الفقهية
ولا يفرقون فيها ولا يرون الاسترسال في الاقيسة والتمسك في الاستنباط احكام
بمع معاملات كثيرة لم يصح نص بمنعها ولا تطبيق على الامم قبل رقبها
لانه موجب لقررها واحتسار تلك المعاملات لتغيرها ولم يجعل الله شريعة
من الشرائع منافية لما موس الاجتماع ولا قيد اشقيلا في ارجل من يريد النهوض
من الامم بل بجميع الشرائع محافظة على فلبوس الاجتماع ورفق المجتمع الانساني
ولاسبب الشريعة العامة الابدية ولا يشك احد ان تطبيق المعاملات ومنع الأمة
من كثير منها يوجب ضررها ومهما افتقرت الامم الى اوطاع بعضها ولا يجب عبودها اذا ملل
عصب لكل مجتمع انساني وحفظ البيئة كما يكون في الزمان المحض بضرورة
الأمة واتساع معاملتها ومتاجرها ومصانعها وفلاحيتها وقد كان العلماء لا يقتون في
منع مسئلة حتى ينظروا الى حاجة الناس اليها فان رأوا مساس الحاجة اليها أو عموم

المعاملة بها رخصوا وأباحوا وما ضيقوا ومن قواعد الفقه المشقة تجلب التيسير والضرورة تبيح المحظور والله يقول فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه وانظر في المعيار وغيره فتاوى من افق بجواز كراء الارض بما تبنت لعدم البلوى بها وفتاوى من افق بإباحة شركة الخناس لأن المعاملات اذا عم الفساد وكانت فاسدة على سبيل العموم يترخص فيها وهو لا الخلفاء الراشدون لما رواوا احتياج الناس الى تضمين الصناع أوجبوه مع منافاته لقياس وهو لا المتأخرون من المالكية قد ابتكروا بيع الصفة مع عدم انطباقه على اصول الشرع تسهيلات على الناس وتخلصاً من كثرة الخصومات في شركة الجزء الشاع في الاملاك وترخصوا في شهادة الغفيع مع مخالفتها لظاهر القرآن وهو قوله تعالى وأشهدوا ذوي عدل منكم وقوله من ترضون من الشهداء الى غير ذلك

مسئلة عمت بها البلوى وهي الضمان المسمى سكرتاه ~~مسئلة~~ وما وقع في وقتنا على خلاف التوصية فتوى بعضهم بمنع الضمان المسمى سكرتاه على الاموال (١) ثم اختلفوا فهم من علل بالغرر ومنهم من علل بالهيار ومنهم من قل انه ضمان بجمل وهاذا ابيّن لكم فساد الفتاوى الثلاث فأقول (١) أما من علل بالغرر فقد قاله قياساً على منع الغرر في البيع وهي فتوى عندي باطلة ويبدان ذلك أن صورة ضمان الاموال أن من له خزين تجارة او معمل او مركب او وسق بضاعة في مركب مثلاً يدفع باختياره لاحد الشركات الضمانية واحداً في الالف او نحوه من قيمة الشيء المضمون فاخذه الشركة ولا يرجع له منه شيء وانما تعطيه توصيلاً به فان وقع له غرق او حرق او نهب مثلاً كانت مسئلة ان تدفع له تعويضاً وهو القيمة التي قوم بها الشيء المضمون والمدة التي تكون الشركة مطلوبة بالضمان فيها مينة محدودة في التوصيل هذه هي المعاملة التي وقم الاتفاق من بعض (١) احترزنا بلفظ الاموال عن ضمان النفس لعدم مسيلس الحاجة اليه فضلاً عن الضرورة فلا محوج للكلام فيه ه مؤلف

علماء العصر بتعريضها قياسي على حديث (١) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع
الفررمع انه لا يبيع فيها ولا معاوضة وانما هو شي . نأفه يدفعه الانسان كتبرع اشركة تضعه
في صندوقها الذي هو كصندوق احتياطي ثم هي تكون مستلزاة بالتعويض على الدافع اذا
أصابته كارثة مقابل ما أخذت منه فشبها بالتبرع اقرب وأقوى من شبها بالبيع والفرر
المنهي عنه في الحديث هو في البيع خاصة لا في التبرع بل اختلف الاصوليون في نحو
نهى عن بيع الفرر هل يرم كل بيع فررا وهي قضية عين لا عموم لها وعلى العموم استثنوا
من البيع الفرر اليسير فاذا كان يسيراً كافي السكراًناه فهو جائز فان الذي يعطى فيها يسير
بالنسبة لرأس المال وغير محض فكأنها عندي جمعية اكتتائية خيرية لا عانة المنكوبين
بنظام والتزام تأخذ من مائة الف رجل شيئاً قليلاً ما تعوض به نكبة رجل مثلاً
واستباطها من قاعدة القليل في الكثير كثير لذلك يبق لها ما يقوم باجرة قيامها
على ذلك وربما ربحت ارباحاً عظيمة اذا قلت نكبات المضمونين فيها وعلى كل
حال هي معاملة عمت بها البلوى لانواع نطاق الاعمال التجارية والصناعية والزراعية
براً وبحراً ولا تخلوا مملكة في العالم من هذه المعاملة ولا يستغنى عنها فيما أظن فكيف
بنا اذا شيد مسلم معملًا كهربائياً او نسجياً مثلاً ومنعاه من عمل الضمان عليه فيأتي
من يفار من مزاحمته فيغري من يرميه بقنبلة فيصبح مفلساً وينفرد مزاحمه بالارباح
ولو كان مضموناً ما ضاع له شيء بل ربما يربح فلا شك أننا بهذا التضييق نكون
أهلكنا ثروة الاسلام ووضعنا المسلمين تحت اسر غيرهم اذ لولا عملية الضمان ما
بقيت شركة تجارية مهمة ولا معمل ولا مراكب بحرية او نحوها الا واصيبت بكثير
من النكبات فاضمحلت شركاتها ومنافعها العامة وكيف تكون امة ماجدة في هذا
العصر خالية اليد من هذه الامور اذن تكون مستعبدة لغيرها واستقلال الامم
الحقيقي في هذه الازمان لا يكون الا باستقلالها اقتصادياً وصناعياً والكل أصبح

(١) الحديث أخرجه احمد ومسلم واصحاب السنن الاربعة يلغظ نهى عن بيع الحصة وعن بيع
الفرر . اما بيع الحصة فيه صور كما قال النووي وغيره منها ان يقول بعت لك من هذه الارض
من هنا الى ما انتهت اليه هذه الحصة وبيع الفرر كل بيع فيه خطر كبيع الاتي والمجهول وما
لا يقدر على تسليمه فيكون من عطاب العام على الخاص مؤلف

الضمان ضرورياً في الوقت الحاضر لقاء الطوارئ الجوية والبحرية وغيرها فعمل
الضمان هو من قبيل الضروري لا الخافي ولا التحسيني ومنعه موقع للأعمال الكبرى
التي بها رقي الأمة في الأفلاس والخراب فكم من مركب فجارى غرق في الحرب
العظمى ولم يفلس صاحب المركب في الملايين التي بناه بها ولا التجار الذين ملأوه
بيضائهم لوجود الضمان فبالضمان أصبحت ثروة البلاد في أمن من الكوارث
بسبب التعاون الذي تأسست لاجله شركات الضمان ولو لذلك لغربت شركات
وأفلس التاجر وحل الخراب والأفلاس بكثيرين لاسيما منذ اخترعت المواد
المفرقة المتولدة من البارود والغاز البخارى وروح زيت النفط (السانص) وغيرها
وكل ذلك لم يكن في الأزمان الغابرة قرب شركة من الشركات تقوم بعمل مالى
تعجز عنه دولة من الدول العظمى الغابرة لا تساع نطاق الأعمال وفسحة فناء الأموال
وكل يعلم أن مبتكرات الوقت الحاضر لا تظهر لها في الغابر لذلك حدثت لها معاملات
جديدة فعلى الفقهاء أن لا يجمدوا في أحكامهم على التصديق والتشديد المضيغ
للمصالح وللوقوف مع الالفاظ والمالوفات التي ألفها من قبلهم بل عليهم أن يلاحظوا
أوجه انطباق النصوص على حاجيات العصر الحاضر وما تقتضيه مصالحة المحتتم
الذى يمشون فيه مهما وجدوا سبيلا لمساعدة المنصوص والمجمع عليه . وفي ابواب
التماملات الدنيوية لا نجد النصوص الا وفق المصالح وضد المفساسد لمن وفق
لمعرفة المصلحة الحقيقية والمفسدة الحقيقية لأن الشريعة هدى ورحمة وأبدية وعامة
ولا يتصور في الشريعة أن تصك في وجه الأمة باب الصناعة والتجارة والفلاحة
ولقد صار التاجر الذى لا يعمل الضمان ينبت إلجار معاملته وادائه لعدم الثقة
والامن على ما يبيده فيصيح في أفلاس لأمناس له منه وعلى كل حال هذه معاملة
لم تكن ولا كانت لاسبابها في الصدر الاول ولا نعلم انه تكلم عليها احد من المتقدمين
لكنها حدثت منذ قريب لذلك لم تقف على نص عليها في القرآن بمنعها عنهم ولا
في السنة واذا لم يكن فيها نص صريح ولا ظاهر فقد علم من الاصول الخلاف في

الاشياء قبل ورود الشرع فذلك الخلاف يجري هنا فقول بالجواز وقول بالنهي وقول بالوقف وهناك قول للظاهرية يقولون هذا من القسم المسكوت عنه رحمة غير نسيان لكمهم يشددون فيحملون جميع المعاملات على الفساد حتى تثبت الصحة ومذهب الايمة الاربعة وجمهور الامة ان جميع المعاملات على الصحة حتى يقوم دليل على الفساد

ولنرجع الى الاجتهاد وطريق الاجتهاد الصحيح في هذه النازلة هو ان نرجع الى الأصول التي بنى الفقه عليها فنجد الفقه يستمد من امرين مسموع ومعقول كما تقدم لنا في الجزء الاول من هذا الكتاب فالمسموع القرآن المتواتر والسنة الصحيحة أو الحسنة وفي مقاييس الاجماع فاذا لم نجد ما رجعنا للمعقول الذي هو القياس والاستدلال وقد وجدنا حديث نهى عن بيع الغرر وهذا الحديث له مفهوم مخالفة في لفظ بيع فما كان بيعا فهو منهي عنه منطوقا وما كان غير بيع فهو مباح مفهوم وهذه المعاملة لا بيع فيها وفيها غرر فهي مباحة ومفهوم المخالفة ما أعدا اللقب عند المالكية والشافعية والخالفة مقدم بشرطه على القياس والاستدلال لانه من باب المسموع الذي هو مقدم على المعقول ولا نذهب للمعقول الا لضرورة عدم المسموع كما سبق لنا في القسم الأول والثاني من الكتاب وهذا المفهوم يؤيده المعنى المقصود من تشريع الحكم وذلك ان الشرع بمنع الغرر في البيع لانه اضعاف لاحد العوضين على أحدا المتعاضدين دون الآخر وفي باب التبرع لا معاوضة فلا منع هذا الذي يجري على أصل مالك والشافعي وابن حنبل من تقديم الكتاب أو السنة منطوقا ومفهوما على القياس والاستدلال ويدل لقصد دلالة المفهوم أيضا ما رواه الترمذي أن رجلا من كلاب سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عسيب (١) الفعل فيها فقال أما نطرق القمل فتكرم فرخص له في الكرامة يعني رخص له في الهدية لا البيع ولولا ان مفهوم لفظ بيع معتبرا لما زاد إلهبة في حديث الصحيح نهى عن بيع الولاء وهبته وذلك ان الولاء لحمية

كلحمة النسب فكما لا يجوز بيعه لا يجوز هيئته بخلاف الفرر فان المعنى الذى منع لاجله فى البيع لا يوجد فى أبواب التبرع وذلك ظاهر اما اذا ذهبنا على مذهب القياسيين الذين لا يرون مفهوم المخالفة دليلا فاننا ننظر اقرب الاشياء المنصوصة شبهها بالسكراته فتقيس عليها ولا سبيل لقياسها على البيع اذ لا معاوضة هنا فالأظهر والاقرب أن تلحق بباب التبرع وان لم تكن منه من كل وجه مراعاة للمصالح المرسله الى من الاصول التى بنيت عليها الشريعة وقد تقدم فى الجزء الاول الكلام عليها وفى جمع الجوامع والصحيح أن أصل المضار التحريم والمنافع الحل قال تعالى خلق لكم ما فى الارض جميعا ممزوجا وباب التبرع قد أباحوا فيه الفرر ولو كثيرا فقالوا يجوز التبرع بالبعد الابقى مثلا وعليه فلا منع من الفرر فى باب (السكراته) يعنى ضمان الاموال هذا ولا أدعى اجتهادا ولست أهلا له واكن أقول الصحيح انه يتجزأ كما تقدم واذا أردنا الجرى على طريق المتأخرين وهو تخرج فتاويهم على الفروع المنصوصة فى المذهب فلنا أن نخرجها على مسئلة وقعت بسلا أو اسط القرن الثامن على عهد قاضيه أبي عثمان سعيد العقباتى تسمى بقضية نجار البز مع الحاكه وذلك ان نجار البز أراو توظيف مظارم مخزنية ثقيلة عليهم فتواطئوا على ان كل من اشترى منهم سلعة ثقف درهما عند رجل يتقون به وما اجتمع من ذلك استعانوا به على المفرم وأراد احاطة منعهم بدعوى انه يضربهم وينقص من ربحهم قال العقباتى فحكمت باباحة ذلك بشرط ان لا يجبر واحد من التجار على دفع الدرهم وقد بسط القضية فى نوازل البيوع من المعيار الامام الوشريسى ولم يتعرض العقباتى ولا الامام القتاتب القاسى الذى أفتى بالنم محالفا له لنم التجار من ذلك لعله الفرر او كون بعضهم ينزل اكثر من الآخر لتفاوتهم فى متاجرم طبعا ولا ضيقا هذه المعابر لما فى ذلك من المصلحة المرسله وما قال أحد منها بفساد هذه المعاملة أو ادعى فيها قارا او غررا لعدم قصدهما ومن اصول الفقه ان الاعمال بمقاصدها بل أفتى

المانع بالمنع نظراً الى تضرر الحالة بالدرم يدعوى أنه ينقص من الثمن في مثال الامر وما يؤدى اليه الخلل ولم تقبل فتواه بل فتوى المجيز هي المقبولة وبأسأل هذه الفتوى يظهر لك انها سواء مع قضية الضمان وهما كصناديق التوفير للدخفين والتعاون والتقاعد الجارى عمل الامم عليها في أقطار الدنيا ولما كنت أواف نظام القرويين سنة ١٣٣٢ عرضت على أعيان علماء فاس الذين كانوا بالمجلس جعل صندوق للتقاعد بها فاستحسنوه وقيدوه من جملة مواد الضوابط بل قضية الضمان أحق بالجواز من قضية تجار البر والتقاعد لان هذا الضمان جمل لصيانة المال الذي هو أحد الكماليات الخمس التي أجمعت الملل والنحل على وجوب حفظها وان الذي أفقئ بكونها غرراً او اضراراً للمال لم يحرم المناط ولا هدى لطريق الاستنباط بل الفرر كل الفرر في منعها وتركها وانما صيانة أموال الناس في ابحاثها

وأما (٢) من زعم من علماء الوقت أن ضمان المال (السكك رتاه) من الميسر والقمار المحرم بنص القراءان فهو خروج عن مبيع الاستنباط المعقول فإن في المعنى المراد من لفظ الميسر اختلافاً بين أهل العلم حتى قال ابن العربي في الاحكام في سورة البقرة ما كنا نشغل به بعد أن حرمه الله فما حرم الله فعله وجهلناه حمدنا الله عليه وشكرناه ه عدد ٦٣ ج ١ واذا كان ابن العربي يحمله ولم يحقق ما هو كان مجحلاً ومجمل لا تقوم به حجة كما هو مقرر في الاصول كيف نلحق الضمان بامر مجبول وهو الميسر وقد حكي ابن الجصاص وغيره أقوالاً في تفسيره فسقط الاستدلال بثابة الميسر ولم تقم له بها حجة لاجمالها على أن القمار أو الخطار أو الميسر الذي هو محرم باجماع ولا يختلف فيه اثنان هو أن ينزل هذا مائة وهذا مائة ويلعبان لعباً فن غلب أخذ جميع المائتين كما عند الزرقاني في شرح الموطن عدد ٣٢٦ ج ٢ ومثله للحافظ في فتح الباري فانظره ومن ذلك خطار أبي بكر مع أبي بن خلف لما نزل (قوله تعالى ألم غلبت الروم

في أدنى الارض) وكان ذلك قبل تحريره انظر الكشف وحديثه في الترمذى حسن صحيح غريب بالفاظ مختلفة وما أبد هذه الصورة من صورة الضمان بعد السماء من الارض والفروق بينهما أظهر من أن تبين فكيف تقاس احدهما على الاخرى

وأما (٣) من افق بان صورة الضمان هي كفالة بجعل مستدلا بقول خليل أوفسدت بكجعل الخ ويقول ابن القطان عن الاشراف الذى نقله الرهونى أجمعوا أن الحالة بجعل يأخذ الحيل لا يحل ولا يجوز ه فهي فتوى لا تصح اما أولا فما نسبه للاشراف ان كان هو كتاب الاشراف على مذهب الاشراف ليحيى ابن هبيرة الخبلى فهو يبدى ولم أجده في الإجماع المذكور ولعله كتاب الاشراف لابي بتر محمد بن ابراهيم بن منذر النيسابورى أو غيره * واما ثانيا فلا حجة في ذلك كله للفرق العظيم بين الصورتين فصورتنا انما فيها مال مكفول وليس فيها كفالة ذمة لذمة ولا جعل فيها أصلا لاتفاق المالكية أن الجعل لا يستحق الا بشام العمل وهذا شيء توافه جدا يدفع مسبقا ولا عمل هنا فلا جعل وانما ذلك كالتبرع الاكتسابى يوضع في صندوق احتياط وتوفير كما سبق واما ثالثا فان المازرى علل منع الضمان بجعل بعلة لا توجد هنا أصلا منها ١ انه دائر بين امرين ممنوعين ان أدى الغريم كان له الجعل باطلا وان أدى الجميل ورجع على المضمون صار سلفا بمنفعة وهذه العلة مفقودة في صورتنا ومنها ٢ انه من يباعث القرر ونحن لا بيع في صورتنا وكذا ٣ من علمه بان الضمان معروف لا يكون الا لله فذاك ضمان الذمم والذى آراه أن المنع ليس سوى تمحل في الدين وارهاق المسلمين حتى يبدوا دينهم الذى هو صلاح لاخرتهم ودنيائهم وقد جرت عادة كثير من اهل الافناء اذا لم تكن خصومة أن يتظاهروا بالورع فيتسرعوا الى فتوى التحريم بادنى خيال شبهة حينا وخوفا من التشنيم وغانين أن الورع انما هو التحريم وهو ظن لم يوافق الواقع بل الورع وراء ذلك وهو تحرى روح التشريع

الاسلامى وماوافق مبادئ الشريعة السمحة جوازا او منعا ولا يصادم نصوص القرآن والسنة الصالحة للاحتجاج ولا الاجماع ولا أشك أن بعض من افق بالحرمه قد يفعلونه فالواجب عليهم أن يسلكوا بالامه سبيل الرخصة التى سلكوها خاصة أنفسهم لان الظن بهم أنهم ما تجرأوا على ارتكاب محرم يتقنوه فلينظر العالم المفتى فعل غيره بالعين التى نظرها فعل نفسه لا أزيد ولا أنقص ولا يفتروا بما وقع فى فتاوى كثير من المتأخرين الفروعيين من تحملهم لمعاملات جعلوها من باب الربى المحرم ولا يكاد يفهم فيها قصد الربى لاحد المتعاقدين بل لا يستبين وجه العلة التى استدعوا اليها الا بعد التدبر العميق والخفر عنها بمعاول عظيمة ولا شك ان التعمق فى الدين منهي عنه فى شريعتنا السمحة فلنترك صواب الشباب جانبا ولنسلك جادة الدين اليسر وقد اوصى عليه الصلاة والسلام معاذا وأبا موسى الاشعرى بقوله يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وليس سبيل التحرى فى الدين والورع محصوراً فى تضيق الدين بل سبيل التحرى فيه هو ان يصيب روح التشريع الاسلامى المبني على حفظ ناموس الامة وشرفها واعتباطها بشرعها وكونه موافقا لمصلحتها ولا يكون حرج عثرة فى سبيل رقيها مع المحافظة على المنصوص والمجمع عليه والاقدام على التحريم بغير دليل ليس باهون من الاقدام على التحليل وقد نهى الله عن الجميع سواء بقوله ولا تقولوا لما تصف الستمكم الكذب هذا حلال وهذا حرام الاية كما ان التساهل الى حد انحلال الشريعة والتلاعب بنصوصها ليس من سمة المسلمين بل هو ما نهى الله على بنى اسرائيل ومن ذلك الذى يفتى بحلية معاملة البنوك التى هى الربى الصراح زاعما تقليده للحنفى الذى يميز معاملة الربى مع الحربى وهو يعلم انه لا يوجد فى الوقت الحربى وان اوربا لم تبق دار حرب ولا حنفى ولا مالكى يقول بذلك ولربما جعم فى فتواه بين هاذين المتناقضين يبيع الربا ويمنع الضمان متساهلا فى الاول ويشددا فى الثانى وكلا طرفى قصد الامور ذميمة ولا أعجب من هذا الفتاوى فى زمننا المظلم

لاني رأيت فتوى لالامام السنوسي بحرمة القهوة التي هي ابن المعلم وفتوى
الامام ابن غازي بظهاره ماء الماحيا الذي يصنعه اليهود شرابهم وكل من الامامين
وقع في الغلط بسبب عدم معرفته ما أفتى فيه فالذي حرم القهوة علل الحرمة بعلم
منها الاسكار وهو لا وجود له فيها ولا التفتير ولا النشاط ومنها ضررها بالبدن
وكونها لم تكن في الصدر الاول وهذا شيء لا يوجب الحرمة كذلك ابن غازي
زعم ان الماحيا لا تسكر وهو غلط والصواب اباحة القهوة وحرمة الماحيا الخبيثة
واكثر اغلاط الفتاوى من التصور

هذا وقد نص القرافي في الفرق ٣٦ وغيره على انه عليه السلام كانت له تصرفات
من حيث امامته العظمى وخلافته الكبرى وتصرفات من حيث الفتوى
والتبليغ فلا شيء حل المتأخرون من اصحاب هذه الفتاوى جميع أوامره
عليه السلام فيما يرجع للمعاملات الدنيوية على الباب الثاني دون الاول الناظر
الى المصالح الدنيوية ولا شيء لم يحملوا أوامره ونواهيها المتعلقة بالامور الدنيوية
كالبيع والاجارة والمساقات والديون والشركة والساف واقراض والمزاولة
ونحوها على أوامر ارشادية سياسة من حيث امامته العظمى الناظرة للمصالح الدنيوية
مرتبة على مصالح حرية اومدنية اوسياسية بحسب ما يقتضيه مقام كل امر
أونهي وبحسب مقتضيات الاحوال فيما لم يظهر فيه نص ولا اجماع على التعبد
فتكون احكاما مصلحية سياسة صادرة من حيث ماله من الامامة والخلافة مربوطة
بمصالح تتغير بتغيرها اومربوطة باعراف كذلك ولا تكون ضربة لازب
لاتتغير واجبة العمل ولو تغيرت الاحوال ولو جلبت ضرراً او دفعت مصلحة
والدين يسر والله يحب أن توتي رخصه كما يجب أن توتي عزائه كما ان احكام
المعاملات الدنيوية ليست كلها تتغير بل بعضها فقط وبهذا تتسع الشريعة على
المسلمين في باب المعاملات لا العبادات ولا المعتقدات فتلك أبواب لا مجال
للمصالح فيها لكن بشرط أن لا تصادم نصاً ولا اجماعاً ومثاله ما تقدم لنا في عدد

١٤١ من نصب التماثيل للظهاء في الشوارع ومنه مسائل الارث وان للذكر مثل حظ الانثيين وكوف شهادة المرأة نصف شهادة الرجل ومسئلة الحجاب كل اولئك بنصوص صريحة أو اجماع فلا مجال للاجتهاد في ذلك وانه لا سبيل لتغييره وان تغييره مزوق من الدين وثورة على رسول رب العالمين وانما كلامنا في المسائل الاجتهادية التي قال فيها المتقدمون بما يوافق زمنهم ممن ادرك منارتبة الاجتهاد فله ان ينظر فيها بما يوافق احوال وقته اوفى المسائل التي لا نص فيها كمثلنا فهذا يتسع صدر نصوص الفقه وبتاسعها تغيير ذات مرونة صالحة لهذا العصر الذي تغيرت فيه قوانين العالم كله بما يلائم المخترعات والاحوال الوقتية التي لا سبيل لدفعها ولا مناهضتها وكلما تجددت حال او ظهر اختراع او تغيرت سياسة الا ترام يغيرون قوانينهم لئلا تمنعهم من التقدم وليلا تكون حجر عثرة في طريق نهوضهم فتوجب السقوط وضياع المجد والحياة والشرف ولربما كان هذا الجمود على الالفاظ والمالوفات والاحكام التي جعلت كلها تعبدية في باب المعاملات التي بنيت على جاب المصالح ودفع المضار من اسباب سقوط الامم الاسلامية وفي الاخير لربما كانت سبب نبد بعض الدول للشريفة كليا كما وقع اخيرا في تركيا ولو ان علماءها سددوا وقاربوا لم يشددوا ولم يتساهلوا بل اعتدوا لكان خيرا واصلاح ولا يكفيننا ان نقول للامة والاجانب الطاعنين ان شريعتنا صالحة للرفى صالحة لكل زمان ومكان لا تعوقنا عن التقدم ثم اذا نزلت فازلة كهذه أحجبتنا وجدنا وقتنا دليلا واضحا على مناقضة اقوالنا بل يجب ان نملك سبيل الجد وطريق العمل بما هو صلاح امتنا وشرف ملتنا وقد اسلفنا شيئا من هذا في التمهيد الثالث صدر الكتاب وراجع ما تقدم في هذا الجزء عدد ٢٣٧ الى عدد ٢٤١ ولقد كان علماءنا العظام ينظرون الى هذه الملاحظة ويحملون كثيرا من اوامره ونواهيه عليه السلام في المعاملات على انها من باب الاوامر من حيث الامامة العظمى فمن ذلك حديث من احب ارضا ميتة فهي له مذهب ابى حنيفة انه

تصرف منه عليه السلام بوصف الامامة كما يصدر للامام مشوراً للعموم رعيته
 فيكون اذا عايناه عليه السلام باقظام كل موافق لمن يحبه فلا يحتاج لاذن
 امام آخر بعده وحمله مالك وغيره على انه تبليغ حكم شرعي الهى فقالوا لا بد من اذن الامام
 بعده اضافة كل ارض ارض اريد احيائها لكن حكم الملكية بان مجرد التصرف عشر
 سنين من غير منازع بشروطه المعلومة يثبت به الملك ولم يشترطوا اذن بوجود اذن الامام
 يقرب ما بين المذهبين وبمعكس ذلك حديث من قتل قتيلاله عليه بيعة فله سلبه مذهب
 مالك انه تصرف بوصف الامامة وهو اذن خاص بغزاة حزين لمصلحة حرية اقتضاها
 الحال فلا بد من اذن الامام في كل غزاة والا رجع السلب للقضية التى هى الاصل
 فيخمس نعم كل امام ظهرت له مصلحة في اعطاء السلب للقاتل له ذلك قياساً على فعله
 عليه السلام فيخرج من الخمس وخالفه أبو حنيفة فاعتبره تبليغ حكم شرعي فهو عام
 للإمامة فلا يحتاج لاذن الامام بعد حيث تقرر حكمها شرعياً الهياً عاماً ابدياً ولا
 يرجع سلب القضية ولا يخمس أصلاً ومن ذلك حديث نهى النبي صلى الله
 عليه عن اكل لحوم الجمر الانسية فقد حمله بعض الائمة على انه ليس تعدياً بل
 منع خاص من الامام لمصلحة قلة الظهر في غزاة خيبر يعنى فاذا كثر وامنت
 مفسدة قلة الظهر رجعت الاباحة فالهى انما كان الامر دينوى ودفع مفسدة
 وقتية يتغير بتغيرها

وحمله الجمهور على انه حكم الهى تعبدى لا يتغير لانه متعلق بالاكل الذى هو
 ادخل في باب العبادة من غيره بدليل انه اكفا للقدور ولم يوكل ما كان بها من
 اللحم وأمر بكسرها ثم خفف فامر بغسلها فاعتبره نجساً وامثال هذا كثير لمن
 يتبع اقوال العلماء المتبصرين من المتقدمين وينظر فيها نظراً نافذاً
 قال عز الدين بن عبد السلام السياسة الراجعة لامور الناس والمصالح العامة
 من افضل الاشياء لان فيها جلب مصالح ودراً مفاسده نقله المسبلى في تفسيره
 لدى قوله تعالى وهب لى ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدى في سورة ص

وهكذا يمكن ان يقال في كل حكم تبين لنا بالدليل الصحيح ان حكمته دفع
مفسدة دينوية أو جلب مصلحة لا دخل للتعبد فيها وهذا خلاف ما تقتضيه
صاحب المواقفات الشاطبية من تضييقه بادخال التعبد في كل الابواب لكنه لم
يات ببرهان يساعده على دعواه كما يعلم بالمراجعة وفي المجلد الثالث من اعلام
الموقعين عدد ٢٧ مانصه فصل في تغير الفتوى واختلافها بحسب تغير الازمنة
والامكنة والاحوال والنيات والعوائد هذا فصل عظيم النفع جداً وقع بسبب
الجهل به غلط عظيم على الشريعة أوجب من الجرح والمشقة وتكليف مالا سبيل
اليه ما يعلم ان الشريعة الباهرة التي في اعلانات المصالح لا تأتي به فان الشريعة
مبناها واساسها على الحكم ومصالح العباد في المأش والمعاد وهي عدل كلها ورحمة
كلها ومصالح كلها وحكمة كلها فكل مسألة خرجت عن العدل للجور وعن الرحمة الى
ضدها وعن المصلحة الى المفسدة وعن الحكمة الى العبث فليست من الشريعة وان
ادخلت فيها بالتأويل ثم ساق شواهد على ذلك واطال النفس بما يشفي الانفس فانظروا
ولقد نعى على الفقهاء الجامدين اكبر نعي كالتأويلين بلزوم ان يقول البائع بعث والمشتري
اشترى والمتعاقدان في النكاح نكحت وانكحت بالعربية ولو كانا من الفرس أو
البربر لا يعرفان العربية ولا يفقهان معنى ما نطقا به مع تجوزهم قراءة القرآن
بالفارسية وتكبير الاحرام بها الى غير ذلك وكل هذا اما من الجود على الالفاظ
وعدم الالتفات الى المعاني المقصودة من الاحكام واما من الاغراق في القيلس
والغفلة عن نصوص الشريعة ومقاصدها وكلا طرفي قصد الامور ذميم وانظر عدد ٣٥٥
من الجزء الاول من اعلام الموقعين

(تنبيه لكل نبيه) مما يجب ان نصرح به في هذا المقام فما لكل ايهام ان ابواب المعاملات
والاحكام الدينوية هي جزء لا يتجزأ من الشريعة الاسلامية وركن من اركانها
ولا نجد باباً من ابواب المعاملات الا وأصله مأخوذ من نصوص القرآن صراحة
وضمناً وكلمات السنة النبوية كثيراً منها وياشر النبي صلى الله عليه وسلم القضاء والحكم

بنفسه امتثالا لقوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الاية وقوله وان احكم بينهم بما أنزل الله الاية وكل الصعابة زمن الخلفاء فمن بعدهم احكام ما نزل في زمنهم من التوازل بالاستنباط حسبا أشرت اليه في القسم الاول والثاني من هذا الكتاب وهذا القسم الذي نشأ عن اجتهاد ولم يقع فيه اجماع هو معترك العقول ومحل الخلاف وهو الذي يقبل التغير ويتبع الاحوال المتجددة ومن الجهل العظيم بالشريعة ان يزعم زاعم انها مقصورة على أبواب العبادة ولعل الحامل لهذا القائل المبتدع ما لم يقله أحد هو ما رأى من تضيق بعض المتفهمة صدر الحنفية السمحة بما يصيرها غير صالحة لهذا العصر ولا لكل الامم وكلا الاخوين قد ضرا وقصرا في فهم الشريعة العامة الابدية والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم هذا ما عن لي كتبه جوابا عن سؤالكم والله ولي التوفيق

➤ البحث الثامن عشر ➤

ورد علي من بعض العلماء القضاة بالمغرب ونصه بعد الديباجة . و بعد فمن من الله علي الهامي لمطالعة كتابكم الفكر السامي ولعنري انه لموهبة من مواهب الله ومعجزة برزت في هذا الزمان الذي عوز فيه العلم ولشدة رغبت في فهم معانيه واستطلاعي على تحقيق مبانيه نحضر بعض المواد التي يبدى ولها السام بذلك الموضوع وقد وصلت لنهاية صحيفة ١٧ من الجزء الاول في مبحث الاستدلال المستدرك على الامام ابن رشد حيث اقتصر في مقدماته على مدارك اربعة لاحكام شرائع الدين ولما كرعت في مجمع النوع الثامن من انواع الاستدلال الذي هو انتفاء مدرك الحكم الواقع للامام ابن السبكي فيه قلب عبارة وجدت سيادتكم قررت المسألة على ما ينبغي وأنت بما فيها لسلاقل وللاكثر ونصرت الاول بما هو أجدر ثم ادرجت في هذا النوع مسألة عدم مطالبة الثاني بالدليل ان ادعى علما ضروريا وجعلتها بصورة الاستدلال لمسألة انتفاء مدرك الحكم فكل فكري عن فهم ذلك وحيل بيني وبين ادراكه اذ غاية ما بلغ اليه فهم العبد

القضير الباع انهما مسألتان . محصول الاولى ان المجتهد بذل وسعه بالسبر
أو الاصل فلم يجد دليلا وعدم وجدانه المظنون به انتفاؤه دليل على انتفاء الحكم
على ما للاقل فبقيت البراءة الاصلية * مثلا الخصم قل الوتر واجب والمعارض
قال الوجوب أحد متعلقات الاحكام والحكم يستدعي دليلا ولا دليل على حكمك
بشاهد السبر أو الاصل فالنافي هنا لم يدع علما ضروريا فلذلك احتجج بالسبر
أو الاصل وعدم وصوله للدليل بواسطة السبر أو الاصل حصل ظن الانتفاء لا غير
* ومحصول الثانية ان النافي للشيء اذا ادعى علما ضروريا بانتفائه لا يطالب
بالدليل على انتفائه سيما وقد قل الشهاب الضروري هو الحاصل من غير نظر
واستدلال فقوله من غير نظر واستدلال ينفي الى ان هذا النوع ليس من
قبيل الاستدلال في شيء وأيضا هذه المسألة فيها النفي وتقوى بدعوى الضرورة
فقرير الاصل أو السبر فيها لم افهمه ثم لا ثقة لي بهذه الجمعية بل الموصول
عليه هو ما يديه لي سامي فكركم بعد تقبيل أعتابكم

﴿ وجوابه ﴾

ان المستدل هنا ناف والنافي لا بد ان يدعى علما ضروريا والا طوبى بالدليل
على ما لصاحب جمع الجوامع والسبر هنا انما هو اللغوي وهو مطلق التفتيش كما
بينه المحشى لا الاصولي وهذا السبر كالبراءة الاصلية هو قائم مع كل ناف ولم
يكتف به صاحب القول الذي درج عليه جمع الجوامع فلا بد له من ادعاء
العلم الضروري والا كان مطالبا بالدليل فلماذا كنا مضطرين للزيادة المذكورة
ونزيدك بيانا فنقول ان هذا النوع من الاستدلال هو انتفاء الدليل فينتفي الحكم
وهو مرتب على مقدمتين الاولى ان الحكم يستدعي دليلا * الثانية ان لا دليل
أما انه يستدعي دليلا فالضرورة واما انه لا دليل فهذه اختلف فيها على أقوال
تسعة مسطرة مع ما يرد على بعضها في ارشاد الفحول والذي ذهب عليه في جمع
الجوامع تبعا للامدى وقال انه الاصح ان النافي اذا ادعى علما ضروريا لم يطلب

باقامة دليل على النفي والا فلا ولذا اوردهذه المسئلة بعد تلك بقريب والمستدل قد ادعى نفي الحكم فان ادعى علما ضروريا لم نطلبه باقامة دليل على نفي دليل الحكم والا طوبى به ولم يكف نفيه دليلا على نفي الحكم فقولى والنافى لا يطالب الخ هو تنعيم للنوع الثامن لا بد منه على القول الاصح وذلك ظاهر وعبارة ابن الحاجب فى المنتهى المختار ان النافى عليه دليل وقيل عليه فى العقلية لا الشرعية لنا انه اذا ادعى علما بنفى غير ضرورى فقد تضمن دعوى طريق أقضت اليه والا ادى الى نظر ضرورى وهو محال فكانت مطالبته بالدليل صحيحة وأيضا فالاجماع على أن الدليل على من ادعى الوحدة اية او القدم وحاصلها نفي الشريك ونفي الحدوث * النافى * لو لم يلزم منه مكر مدعى النبوة دليل النفي وكذلك صلاة سادسة وصوم شوال والمدعى عليه بحق * واجيب بان الدليل قد يكون استصحابا مع عدم الراجع له وقد يكون انتفاء لازم * منه بلفظه * واما تعريف الشهاب للضرورى فلا ينافى سبر المستدل ولا تمسكه بالبراءة لانه صار ضروريا له بعدهما وغنهما نشأت ضروريته أو هو ضرورى له من اول مرة ولكن لم يكتف بما عنده من الضرورة رعا لحال خصمه فقال له انى سبرت او تمسكت بالبراءة الاصلية تبرعاً منه وان لم يكن مطالباً بذلك من حيث قواعد الجدل بل يكفى ان يدعى علما ضروريا هذا ما أوجب على زيادة ما ذكر بناء على القول الذى اقتصر عليه صاحب جمع الجوامع وصححه والله ولى التسيديد

﴿ البحث التاسع عشر من بعض الاصحاب الفاسيين ﴾

وهو وقع انكم فى الربع الاول من الفكر السامى فى مبحث أصل القياس وأسرار التشريع وفى الثانى فى ترجمة أبى حنيفة وفى الثالث فى ترجمة داود الظاهرى ان الاحكام الشرعية لها على وتلك المال حكم ومصالح الخ وهذا يوم ان احكام الله وأفعاله قصدت منها أغراض وعلل غائية وبوم وجوب مراعات الصلاح والاصلاح والتحسين والتقييح العقليين فنرجو من مكارمكم ايضاح المقام بما

عودتمونا من مضاء القرينة وفضل البيان حتى يزول كل ايهام بفافكاركم نزول
الغياهب وبقلمكم يستجلى كل ضباب

(وجوابه)

ان افعال الله منزهة عن الاغراض والبواعث والغايات والعلل كما هو مذهب
السنة وليس في كلامنا افعال الله بل في كلامنا التصريح بنفي ذلك في غير ما
موضع عن افعال الله وانظر عدد ١٤١ من الجزء ٢ وعدد ٩٧ منه ففيهما مقم وشفاء
والذي ذهبت عليه في الكتاب كله وهو مذهب اكثر الفقهاء وبعض الاشاعرة
ان احكام الشريعة الخمسة من حلال وحرام وزندب وكراهة ووجوب لها علل
بمعنى ان الشرع جعل لها علامات وامارات تسمى في عرف الفقهاء والاصوليين
علل الاحكام مثل الاسكار الذي جعل علة لحزمة الخمر حيث يفضى الى الفتن
والعداوة والبغضاء ويصد عن ذكر الله وعن الصلاة بتغطيته العقل وتلك العلل
حكم ومصالح تترتب على تلك الاحكام كصون العقل والمال والبدن والعرض
المرتب على تحريم الخمر الى غير ذلك مما سبق في عدد ٥٩ من الجزء ١ ولا يلزم
من اثبات ذلك اثبات ما يسميه المعتزلة غرضا وعلة عقلية لافعال الله التي لا بد
عندهم ان تكون تابعة للاصلاح أو الصلاح وجوبا عليه تعالى الله عن ذلك علوا
كبيرا فما نسميه نحن علة انما هو اماراة وعلامة نصبها الشرع على الحكم للمجتهد
ليتنبه كل ما وجد فيه العلة فيكون فيه الحكم وانما هناك اشتراك في مجرد لفظ
العلة التي وقم التواضع عليها بالاصطلاح حتى ان السبكي اعترض على الامام الامدى
حيث سماها باعثا لما يوهمه من مذهب الاعتزال مع ان كتابه الاحكام الذي بين
ايدينا ما عبر فيه الا بالعلة والعلامة والامارة ولعله في غيره أو في محل لم نقف عليه
وايضا ان كون الاحكام روعيت فيها مصالح الخلق ليس ذلك على سبيل الوجوب
على الله وانما هو لطف منه سبحانه وتفضل وامتنان فالفرق واضح بين القولين
وصراحة كلامنا في ذلك لا ايهام فيها ولا ايهام * واما التحسين والتقبيح العقليان

فما أبعد كلامنا عنه والتحقيق ان العقل يدرك حسن بعض الافعال بمعنى ملائمتها للطبع أو كمالها كالصدق والعلم ويدرك قبح بعض او نقصه كالكذب والجهل بمعنى منافرة الطبع أو نقصها وهذا محل اتفاق بين الاشاعرة والمعتزلة ولكن ذلك ليس في كل فعل بل في البعض وقد يخفى عن العقل الحكم في البعض ولا يدركه الا من قبل الشرع كما انه يمدح ذلك الحسن ويذم القبيح ولا سبيل الى ادراك الثواب والعقاب لله من قبل الشرع هذا في الاحكام اما أفعال الله تعالى فالذي مشى عليه محققون من الاشاعرة انه لا ابتداء في قول من قال ان افعال الله كاحكامه لا تخلوا من حكم ومصالح وغايات راجعة الى عبيده لا الى ذاته تعالى تفضيلاً لا وجوباً وهو منزّه عن ان يصله نفع من ذاته لذاته فضلاً عن غيره لا نه غنى عن العالمين ورعايتها من لطفه ورحمته التي وسعت كل شيء ولا يجب (١) على الرب شيء وهو الفاعل المختار القادر القهار ولا يلزم على مراعاتها استكمال أصلاً كما حرره صدر الشريعة وغيره لان المصلحة ليست راجعة اليه حتى يستكمل بها بل الى مخلوقاته المنفردة اليه تفضلاً ومنه اقتضاها انه الحكيم العليم المريد فوصفه نفسه بالفعال لما يريد بالحكيم يقتضي القصد والارادة والحكيم لا يريد الا ما فيه فائدة ومصلحة لعبيده تفضلاً منه لكرمه الواسع وجوده العليم قال صدر الشريعة في الاصول وما أبعد عن الحق قول من قال انها ليست بمصلحة العباد فان بعثة الرسل عليهم السلام لا هتداء الخلق واظهار المعجزات للتصديقهم فمن انكر التعليل فقد انكر النبوة * قال صاحب التلويح ان تعليل بعثة الرسل باهتداء الخلق لازم لها وكذا تعليل اظهار المعجزة على يدهم بتصديق الخلق لهم وانكار اللازم يوجب انكار الملازم اذ الملازم ينتفي بانتفاء اللازم فان قالوا ان تحصيل مصلحة العبد وعدمه ان استويا بالنسبة اليه تعالى حيث لا نفع ولا ضرر يصل لذاته

(١) ليت شعري ما معنى الوجوب عليه تعالى ومن الذي اوجب هذا الوجوب وهل المخلوق يحكم على الخالق تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقد اتفق اهل السنة والمعتزلة معاً انه لا حاكم الا الله ان الحكم الا لله وان العقل لا يوجب شيئاً على الله سبحانه نعم قد اوجب الله على نفسه اشياء وردت في القرآن والسنة كعدم تعذيب اهل الفترة قل تعالى ايلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وذلك الايجاب تفضل منه ومنه اقتضاء عدله ورحمته هو ما واف

فلا يصح ان يقال ان ذلك غرض أو علة فيلزم الترجيح بلا مرجح وان لم يستويا بالنسبة اليه كان فعله الاولوية فيلزم الاستكمال وهو غير مسلم * لم لا يجوز ان تكون الاولوية بالنسبة الى العباد مرجحا ولا يلزم الاستكمال لان معنى كونه غرضا أو علة هو انه مقصود ومراد له تعالى أى توجهت ارادته اليه من غير ان تكون فيه مصلحة لنفسه تعالى ومثل ذلك قد يحصل لامثالنا والله منزّه عن التمثيل فانا قد نواسى ونحسن لمن لا منفعة لنا فيه ولا نرجو منه ثناء ولا ثوابا ولا غرض لنا أصلا سوى الرحمة والشفقة لا سيما ان كان في معرض الهلاك لولا تلك الموازنة وفعل الله الذى هو غنى عن العلمين وهو الرحمن الرحيم بهم كيف لا يكون كذلك وأى استحالة في هذا وأى نقص يتصور فيه قال سعد الدين في شرح المقاصد . الحق ان تعليل افعال الله تعالى سببا الاحكام الشرعية بالحكم والمصالح ظاهرا كاليجاب الحدود والكفارات وتحريم المسكرات وما أشبه ذلك واما تعميمه بانه لا يخلوا فعل من افعاله عن غرض فمحل بحث ه ومراده بالتعليل هو ما بيناه آنفا فلا يرد بحث الدواني معه والله در سعد الدين حيث اعترض جعل القضية كلية فانا نعلم ان خلود اهل النار في النار من فعل الله ولا نفع ولا مصلحة فيه لهم فيما يظهر ولو كان الحق لا يصدر عنه الا ما فيه مصلحة للعبيد لما اوجد الكافر النكير المعذب في الدنيا والاخرة اذ العدم أصلح له بلا شبهة وعلى كل حال ان الغرض والعلة الغائية والباعث الصواب فيه عن جانب الربوبية لا شعاره بالنقص تعالى الله عن ذلك اما قصد حصول الحكم والمصالح بالنسبة للعبيد من افعاله تعالى وأحكامه فلا محذور فيه وليس هو بكلي في كل فعل فعل ولا في كل حكم حكم من احكام الشريعة على القول باثبات التعبدى وذلك على سبيل التفضل والمنة لا الوجوب وانظر المجلد الثاني من اعلام الموقعين عدد ٢٣ وما بعده ولا بد (تنبيه) وههنا دقيقة وهو ان بعض المحققين يقول ان الله فاعل بنوع اشرف من الاختيار وذلك النوع لا اسم له عندنا لاننا نعرف اسماء ما عهدناه والناس

إذا عدموا شيئا عدموا اسمه وخواص الخواص معدومة الاسماء ونحن نحس
بمعانى حجة وفوائد كثيرة لا نستطيع صرفها عن انفسنا ونعجز ان نسميها باسم
يؤديها تماما ونعتاض عنها باشارات وتشبيهات تقوم مقام الاسماء الفاتمة وقد صرح
البرهان ان فعل الله تقدس ليس باضطرار لان هذا نعمت العاجز وليس باختيار
أيضا لان فى الاختيار معنى قويا من الانفعال يعلم هذا من الف شيئا من الفلسفة
فلم يبق الا انه فاعل بنحو عال شريف يضيق عنه الاسم والرسم كما انه لو قال
لك قائل لم عبرت عن الله بالتذكير دون التانيث لما كان عندك الا ان تقول هذا ما أقدر
عليه وليس عندى اسم يحضرنى سواء واكثر ما أمكننى اننى لم انعمه بنعوت الاناث
* والتذكير والتانيث يوجدان فينا وبهما اشبهنا سائر الحيوان وهما منفيان عن الله
من كل وجه وكل وهم كما ان قولنا يفعل الله لا يصح معناه فى البارى لانه عبارة عن انفعال
الاشياء اليه لان الاشياء له وكلها مشتاقة ومتوجهة اليه مستانسة به وأنت تعلم انه
لا فاعل الا ويعتريه نوع من الانفعال فى فعله وكذلك لا منفعل الا ويعتريه نوع من انواع
الفعل فى انفعاله الا ان الفعل فى الانفعال خفى جدا وبالعكس الانفعال فى الفعل
لذلك لا يطلق على الفاعل الا الاسم الاخص له فظهر ان قولنا فاعل مختار
فيه نوع من المجاز فى الكلمتين حكمت به العادة وضيق اللغة هذا تحرير القول فى
هذه المسألة واذا ظفرت به فاحتفظ بالعطف مغم

البحث العشرون لبعض الاصحاب الرباطيين

وهو وقع لكم فى صفحة ١٢ من ج ٢ نحن معاشر الانبياء لا نورث والوارد
هو لفظ انا معاشر الانبياء او بحذف الصدر والاقتصار على قوله لا نورث ما
تركنا صدقة وهى فى الصحيحين

﴿ وجوابه ﴾

نعم الوارد فى رواية احمد وغيره بلفظ انا دون نحن فافى الفكر السامى رواية بالمعنى
وهى جائزة على الصحيح ومثل هذا البحث لا يصدر من المحصلين لاسيما فى

مقام كهذا قصد به مجرد الاستدلال لا الرواية ولم ينسبه لمصنف من المصنفات الحديثية بغير اللفظ المخرج فيه

﴿ البحث الحادى والعشرون له أيضا ونصه ﴾

وقم لكم في صحيفة ١٢١ ج ٢ واما الذى اعتمد أبو زرعة بن ابى الفضل ابن الحسين العراقى الحسينى الخ مع ان ابا زرعة المذكور ليس بحسينى وانما هو عمرى كما فى اول شرح الفية السيرة

﴿ وجوابه ﴾

ان هذه الجملة وهى أبو زرعة بن ابى الفضل بن الحسين العراقى ليست من الاصل وانما وقع وهم للطابع لمحمدا فى ورقة اخرى فادرجها هناك غلطاً وأصل عبارتى المنقولة من تعجيل المنفعة لابن حجر هو ما لفظه للحافظ أبى الحسين بن المظفر واما الذى اعتمد الحسينى على تخرج رجاله الخ وما أدرى كيف وقع للطباع فى هذه الزيادة اما قول الباحث ان ابا زرعة عمرى فليس بصواب بل هو كردى رازىانى بالياء المثناة تحت ثم الف ثم ياء النسب كما فى ترجمة والده أبى الفضل من ذيل طبقات الحفاظ للحافظ أبى المحاسن محمد بن علي بن الحسين الحسينى الدهشقى عدد ٢٢٠ فانظره وانظر ترجمته فى الشافعية من هذا الجزء وترجمة والده أيضا

﴿ البحث الثانى والعشرون له أيضا ونصه ﴾

قلم فى الصفحة ١٦١ ج ٢ فى وفات مالك سنة ١٧٩ باتفاق ان الاتفاق حكاه الخطاب وتبعوه لكن ابن خلكان حكى الخلاف فى ذلك

﴿ وجوابه ﴾

ليس كل خلاف جاء معتبرا الخ

﴿ البحث الثالث والعشرون له أيضا ﴾

قال وقم لكم فى عدد ٨٠ ج ٣ فى ترجمة الدارمى انه صاحب المسند وهذا أصله لابن الصلاح فى المقدمة واتقده عليه بانه ليس من المسانيد لانه مرتب على

الابواب لاعلى الصحابة كما فى الالفية العراقية هـ

(وجوابه)

ان نفي صاحب الالفية ليس حجة على ابن الصلاح المثلث اذ يحتمل ان يكون له مسند وجامع على ان تخصيص المسند بما رتب على الصحابة اصطلاح حديثي حادث والمعنى اللزوم صحيح لوجود الاسانيد فيه وقد أطبقوا على تسميته بالمسند حتى عند أصحاب الفهارس كصاحب صلة اختلف فانه سماه مسندا ثم اورد المناقشة الانطوية التى ذكرتم ونحن تبعنا من ترجموه وقالوا ان له مسندا والخطب فى ذلك سهل

• (البحث الرابع والعشرون من بعض الاصحاب الفاسيين) •

قال وقع لكم فى الجزء الرابع فى تراجم المالكية فى الامام محمد بن المدنى جنون الكبير انه توفى ١٣٠٠ على رأس المائة الثالثة عشرة . وانما توفى فى سنة اثنتين بعدها فى أول ذى الحجة . وفى الشيخ ابراهيم التادلى الرباطي وقم لكم انه توفى سنة احدى عشرة وثلاثمائة والف الذى تلقبته من بعض الرباطيين انه توفى سنة ست قبلها • وفى سيدى محمد القادري وقع لكم انه توفى سنة ١٣٢٩ وانما توفى عشية الاحد ثالث عشر رجب سنة ١٣٣١ احدى وثلاثين ووقع لكم فى ترجمة محمد بن ابراهيم المشتراى انه تولى القضاء بعد أبى العباس ابن سودة والتحقيق ان الذى تولى بعده ولده العباس ثم المولى احمد العلوى الملقب بدبيزة ثم ابن ابراهيم المذكور هـ بخ

(جوابه)

أما التادلى فالتحقيق فى تاريخ وفاته هو ما فى الفكر السامى وهو الذى أخبرنى به ولده السيد عبد القادر أحد عدول الرباط الان وغيره من تلاميذه الذين أظن بهم التحقيق وتوجد اجازات وشهادات بخط المتوفى بعد سنة ست التى ذكرتم وفاته فيها حيث كان متعاطيا للشهادة بسباط العدول

وأما جنون الكبير وسيدى محمد بن قاسم القادري فخلق في وفاتها هو ما ذكرتم وما وقع في الفكر السامى غلط منى أو من مخرج المبيضة أو غيره وقد وقم التنبيه عليه في جدول الاصلاح ولكم منى مزيد الشكر على التنبيه وأما قولكم عن تولى بعد أبى العباس ابن سودة في قضاء فاس فهو بحث تافه اذ البعدية من الظروف المتسعة فهو على حد قوله تعالى « ألم تر الى الملا من بنى اسرائيل من بعد موسى » وكان بعد ذلك صمويل آخر قضاتهم الذى كان بعد موسى بزمان طويل زادكم الله حرصا على ترقى العلم وتوفى الوهم

البحث الخامس والعشرون

من بعض أعلام مصر ونصه بعد الديباجة « سيدى » شرقم مكتبتى باهداء نسخة من كتابكم العديم المثل الجزيل البذل « الفكر السامى في تاريخ الفقه الاسلامى » فازدانت بجمله الباهر . ونحلت ليتها العاطلة بجوهره الزاهر . تقبل الله عملكم المبرور . وسعيكم المشكور . ولقد سبرتكم مبانى . وخبرت معانيه . فاكبرت مقاصده . واستعذبت موارده . وحدث الله ان ابرزه في هذا الزمن الذى نصبت فيه المنابع . وغزرت الدعاوى واشتدت الزعازع . وانى لاعده من معجزات الدين . وموئيدات اليقين . فقلنا رأيت من كتب في العصر ما طابق اسمه مسماه مطابقتة . أو أفاد مع غزارة العلم افادته . أو أجاد في الصناعة العلمية اجادته . على حسن الابداع . وسلامة الاختراع . ونفاضة الذوق مع الاتساع

فامن سواد فى بياض رأيتة . باحسن من هذى العيون ولا اجلى ولقد اكتم جماله . وابدعتم كماله . بايتكاركم فتح باب النقد . وقبولكم كل ملاحظة رغبة فى التنقيح . وغبطة بالتصحيح . مما دل على صدق النصح للسلمين . فى ابانة الحق ونحرير العلم والدين . فلكم من الله الجزاء الاوفى . والثناء الا كفى . ان هذه لفكرة عالية . ومكانة فى اتساع الاخلاق سامية . أراكم قد سبقتم علما . الاسلام لفتح بابها نصير سنة متبعة . تتحرر بها المؤلفات فى حياة مؤلفيها . وتتضح

بها او هام من يتصدى للنقد وفى تطويره العلمي لم يزل فى المهد • مولاي • اوجبتم علي ابداء ملاحظاتي قياما بنصح الاسلام فاني ممثلا امركم طالبا عفوك ولكن بعد ان اوفى مولفكم حقه بذكر بعض مزاياه المنفرد بها • وان شارك غيره فى غيرها • لئلا اكون ممن يخس الناس اشياءهم • وانسا حقهم فاساءهم

سیدی • اول • اوقع طرفي على الديباجة - التي خالفتم فيها عادة كل ما يرد علينا من مؤلفات السادة المغاربة وبعض المشاركة من تطويل الخطبة وتنميقها بالسجع وما يلقونه على وجه تواليهم كبراق تحول دون المقاصد - الا واخذ اسلوبه العجيب السهل الممتنع بشراشر القلب ومتافذ الفوائد فنفذت عذوبة بيانه • ووثانة علومه باسرع من البرق الى الفكر والمشاعر فملكتمها فاما مضى زمن وعد موسى حتى استوعبته مطالعا ومراجعا اكثر مسائله • مقابلا لما لم استحضره منها على اصوله فى مظانها بنظر مستقل غير متحيز ممثلا امركم المطاع فاذا هو لب لباب وسحر الالباب • وقد فتح الباب • لعلم جديد كان فيه الكتاب • وفصل الخطاب • بل تلخص علومها حجة • وما من علم التقمه الا واجاد هضمه

فهذا علم اصول الفقه الذى لا يجيد الكتابة فيه الانحازير الامة وفلاسفتها العظام • الهامرون فى علوم اللسان والتشريع الاسلامى لكونه فلسفة العلوم الاسلامية وميزان اختبار اختيارات اعلامها وسلاح المجتهد فى الهيحاء عند احتدائها • قد اتيت ملخص مهمه وسواد عيونته فى القسم الاول من كتابكم وكلتم بقية منه • فى القسم الرابع لمناسبة اوجبها الانسجام وما فاتكم منه الا • هو من فن آخر غالبا كبحث الحروف الذى هو لىسوى ومباحث المنطق والتوحيد والتصوف التى ضخم بها جمع الجوامع واصوله

ومع مقابلاتي لمسائله على اصوله كالنتهى والمستصفي واحكام الاحكام والمحصل والتفسيح ومسلم الثبوت وغيرها وجدتم عمدم الى ضخم الاسفار فقر بتم ثمارها البانعة فى اوراق عظيمة القيمة قليلة المدد ابريز البيان كعمود زمرد وجمان •

فالحصل لها محصل لفن يعد بها من اعظم رجلاه . وأساطين كماله وجماله . غير انكم قد اظنتم في مبحثي التقليد والاجتهاد بما لا يناسب ما في الجزء الاول من محاسن الایجاز . الذي هو لاهل الفن اعجاز . ولكنكم اتيتم في المبحثين بمسائل وتحريرات لا توجد في كتاب يبد أن تبرد غلة الطلاب

ولقد رقص أهل الفن وغواة التاريخ طربا بما ادمجتموه في الجزء الاول من تلك القطعة العنبرية . التي فاح شذاها في المشارق والمغرب واستطردتموها استطراد علي المسألة المنبرية . وهي تاريخ نزول الاحكام الفقهية وترتيبها على سنى الهجرة النبوية لما لم تقدمكم اليه غيركم حيث انه من موضوع فنكم الذي ابتكرتموه . ولعمري الله انها لمن امهات المسائل التي كان يجب على اعلام الامة افرادها بالتصنيف وتمحيصها كل التمحيص اذ بها تنحل عويصات وتظهر أسرار احكام خفيات وقد اذخرتها لكم الاقدار لتظهر مالم في الشريعة والتاريخ من الاقتدار . وحسن الابتكار . وان ما كتبتم في ذلك على ايجازه لجسامع لاشتات مانفرق في دفاتر فقهية وتاريخية وحديثية يعد تاليفا لطيفا مستقلا وفنا جديداً ولقد حررت ما جعتم تحريرا . وحبرتموه تحبيراً . والله يحسن مشورتكم على ثعبكم في استقصائكم

وهذا علم تراجم الرجال عمدتم الى جمهرة أعيانه . وواسطة تاج ايوانه . من رجال الفقه والاصول والحديث ولخصتم زبدة اللبن كانكم أشرفتم على جيش عمر صرم فانتقيتم منه كل حامل راية . ومن لا تدرك لكفايته غاية . فلا يتمالك الناظر المنصف أن يظهر اعجابه . وبهتته واستغرابه . من استقصائكم لاولئك الاساطين العظام . الذين بأسفار نواليهم بنيت قبة الاسلام . في العصور الذهبية وبافكارهم وأقلامهم اتسعت دائرة معارفنا . وادزعت مكتباتنا . واقتخرت أجيالنا . غير انكم اعتنيتم بحفاظ الحديث وبالخصوص الشافعية منهم وبفقهاء المالكية وعلى الاخص المغاربة . منهم والفاسيين ولكن الفقه مرتبط بل بالحديث ارتباط الفرع باصله والمرء لا يلام على اهتاله بوطنه ومذهبه وكل فتاة بايها معجبة . ولا بأس أن ينبه جنابكم آخر الكتاب

على وفاة القفال الكبير الذى لكم فى الصفحة ١٣٤ ج ٣ فان السخاوى فى كتاب اعلان التوبىخ ذكر انه توفى سنة ٣٦٥ خمس وستين وثلاثمائة هـ وهذا علم التاريخ السياسى قدأبان ما لخصتموه منه أول اطوار الفقه استحضاركم لتاريخ سلفكم الطاهر استحضار الامام الراتب لفاتحة الكتاب • مكتفين باعجاز الایجاز عن الاطناب

نعم ربما وقع الخروج عن موضوع الكتاب فى بعض مناسبات كادماجكم تاريخ اللغة العربية فى أربع ورقات من الجزء الثانى وتاريخ علم التصوف فى ثمان ورقات من الثالث • وكان يكفى الاحالة على كتبهما اذ الكل علم مستقل فائن تجنبتم أول الكتاب ذلك النقاب • فقد وقعتم فى الاسهاب •

على انكم قد ابدعتم ابداعا فيهما ولا سيما فى تاريخ التصوف فلقد أتيتم بما لم نره لميركم ولا سقطت عليه قريحة سواكم وهما تاليفان • همان أدرجتموهما ادراجا ودبجتموهما أحسن تدبيج وما أحسنهما لو استقلا باطلاق • لا كاستقلال مصر والعراق وتكفيكم الاجادة عذرا ولكن اياكم وما يعتذر منه

وهذا علم الحديث فلقد تتبعتم ما دللتم به من السنة النبوية فمارأيتكم أتيتم بحديث الا ويبنتم مخرجه وحالته صحة واعلالا مستقصين ما لعظماء الفن فيه • وما لم يناسب سوقه فى الاصل وشحنتم به الهوامش الدرر • فبدت بها أنوار الغرر • ولربما اتسكتم على شهرة بعض الآثار فى الصحيحين أو السنن يعلم ذلك من له الملم بالفن نعم ذكرتم فى ترجمة عائشة الصديقية من الجزء الثانى اها روت شرط الدين فربما يفهم الناقدون انه اشارة لحديث باطل (خذوا شرط دينكم عن هذه الحبراء) لكن المنصفون يعلمون ان لا درك عليكم من ذلك حيث لم ترفعوه صراحة ولا ضمنا بله انه يلزمكم القول بمعناه ولعمري لا تستبعد تلك المنقبة فى حق الصديقية رضى الله عنها • مع ما اوتيته من سعة العلم وغزارة المادة بيد انه فاتكم التنبيه على بطلان الحديث ومقامكم العلمى الا ترى يوجبه رفعاً للوهم

كذلك سقم في ترجمة عمار بن ياسر حديث ويح عمار تقتله الفئة الباغية. والذي في صحيح البخاري (ويح عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار) وليس فيه (تقتله الفئة الباغية) نعم لا درك عليكم حيث لم تنسبوه للصحيح غير ان حيادكم الاعتقادي نحو الصحابة يوجب حذفه. وانه ليعطى بنى تفسيركم، لايات الكتاب الحكيم حيث هو تفسير استقلالى اثرى غير متأثر بالوسط ولا بالمذهب المالكي ناهج. مناهج الاعتدال. مؤيد بالسنة وقواعد العربية والاصول بما يوجب لمؤلفكم اقبال افكار نبغاء أهل العصر الحاضر

وهذا علم الفقه قد اتيم في كتابكم على صغر حجمه من المسائل تمثيلا واستشهادا بما لو حصله طالب لعد من علية الفقهاء النظائر لردكم الفرع الى أصله وافرغ الاستنباط في افخر شكله وتحري صحيح النقل. وتوهين مازاغ عن جادة العدل. مع استقلال الفكر وعدم التحيز لاي مذهب الا ان كان له حجة مما يضمن لكم ان لا ينفر من كتابكم هذا حنفى ولا شافعى ولا حنبلى

نعم انحيتم بملائمة كبرى على مذهب الظاهرية الذى خانه سعدة معكم ولكن ندرة أهله في الوقت الحاضر تامنون بها ضجته. وليتكم تمسكتم بالحياد. ومنحتموه حرية. على ان تقدم اياه قد اصاب غالبه الكلى والذرى. ولكن الحي قد يغلب الف ميت

واعظم بفائدة ما اتيم به من اصول المذاهب الاربعة ومذهب الظاهرية مما فيه غنية عن المطولات الهامة وذلك ما يهم كل فقيه. ويوجب شكر كل منصف فنيه

بيد انكم أجهلتم القول اجمالا في المذهب الزيدى والشيعى مع ان هذا مذهب امة من ارقى الامم الاسلامية ولكن بعد الدار ابديتهم به اقرب العذار كما أنكم اغضيتهم عن مذهب الاباضية اغضاء الحليم عن المجرم وهو مذهب منتشر بجواركم في جنوب الجزائر ويقول البمض انه موجود بالغرب أيضا كما انه مذهب أمارتى مسقط وزنجبار ولهم فقهائهم وكتبهم وفروعهم واصولهم ولا بدع

ان أجبت بقول الشاعر * وليس كل خلاف جاء معتبرا الخ
 هذا واما الفن الذي استسم قواعده وشيدتم في عواصم العلوم هياكله ومشاهده
 وابتكرتم اصوله * ومهدتم فروعه بمهارة نادرة في استنباط مسائله * وإخام سائله *
 واستخراجكم لا طواره * من حياة ابطاله * فذلك اتفق على احسانكم فيه كل
 الاحسان * كل انسان * بكل لسان * والبرهان العيان * وما بعد العيان بيان *
 واما ارشادكم الى تجديد الفقه واحياء طرق الاجتهاد باصلاح الدراسة وتاليف
 كتبها الفقهية والعربية واحياء معاهد الفتوى والقضاء الى أن تعود لما كانت عليه
 في الصدر الاول فذلك شأن المصلحين البارعين المفكرين بمفكرة واسعة
 والناظرين الى مستقبل الملة بالمنظار الصافي من كل كدر عن ذوق صحيح وغيره
 حقيقية * وان ذلك كله لحقيق بكل اعجاب وابكار

سيدى * لايهولنكم ما قد بورده الجاحدون أو الجامدون من كرون الدواء الذي
 أرشدتم اليه هو نوع تغيير للشرعية والرسوم المتلقاة عن الاباء القدماء رحمهم الله
 فنحن نجيبهم بان اصول الشريعة هي المنصوص والمجمع عليه وقد أوجبتم حفظها
 والعرض عليهما بالنواجز * وانما التغيير للاحكام الاجتهادية ان اضطر اليه والتغيير
 الحقيقي المبيد للشرعية هو عملهم السائرون عليه فقد تركوا الحدود الشرعية
 من الاحكام فلا حد يقام في الارض على وجه الشرعى ولا قصاص ولا لعان ولا
 ولا * ولا * نبذوا احكام الربى واحكام البيوعات والاجارات وصاروا الى احكام
 عرفية والمجالس التجارية ومجالس الجنح والجنايات منا بدين للشرعية جهارا وريما تولى
 تلك الاحكام من يزعم أنه من علماء الشرع الاسلامي ولم يبق راجعا الى القضاء
 الشرعى الا قليل قد يندثر مع الزمن (لا قدر الله) على أن في هذا القليل
 ما علمت من قال وقيل

فلأن نجعل تعديلا لاحكام اجتهادية تغيرت الاحوال فلزم تغييرها ويبقى
 الدستور كله شرعيا اسما ومسمى خيرا من أن يصير وضعيا ونصبح منا بدين لشرعية

الاسلام كلياً ولا شك ان جهود الجامدين هومت الشريعة الزاماً اذ طبيعة الجود هو الموت الزوام

فله أبوكم ما أدق نظركم وأوسع في مجال المصالح الشرعية فكم ان ما أرشدتم اليه من الدواء هو الاصلاح النافع وكيف لا وقد صدر من قلم طبيب منور نطاسي ماهر عالج المسئلة التعليمية طيلة السنين وعرف داءها الدفين . وكشف بالكشاف الحديث مكامن الداء كشف حكيم غير صادق . وأرشد الى الدواء ارشاد يقظ وامق . غير مكترث بقال ولا غال ولا منافق . وهكذا كان أصحاب العقول الكبيرة من علماء وفلاسفة يهتمون بأمر الامة . ويعالجون داء أهل الملة . وكثير منهم لم يبلغوا ما بلغت ولا تقبوا على ما تقبت . فعملوا على الرؤس وفدنتهم امهم بالفوس . والله المسئول أن ينبه الافكار الاسلامية لاتباع ارشادكم ويثيكم بما آثاب به المصالحين انه ولي ذلك سيدي الشيخ ان فكركم السامي هو عنوان النهضة العربية بلديار المغربية كما قال عنه المجمع العلمي العربي بالشام . وحسنة من حسنات هذه الايام . تكفر عن سائر الاعوام . وبرهان قاطع على أن المغرب الاقصى احتفظ بنخبة الاعلام . الذين يخدمون المسئلة بالقلوب والاحلام . واللسن والاقلام . ويستحلي بفكرهم السامي حالك الظلام . فلو وقف عليه أبو الوليد الشفندي ما فضل اندلسه على العدو . ولا صدرت منه تلك الهفوة

وان مثل كتابكم هذا يجب أن يدرج في برنامج الدروس العالية والثانوية بالمعاهد الاسلامية الكبرى يسد ثلثة كانت فراغا لا يسدها غيره ولقد كتب الشيخ الخضري رجل مصر في التاريخ وعلوم الشريعة في الموضوع الذي كتبتم فيه قريبا من الزمن الذي كتبتم تكثبون فيه لكنه جاء بوشل ما عل ولا انهل ولا عطر بعد عروس لازلت تنير ما اظلمه التأخر . وتبني ما هدمه التقهر . وياليت التوايح من الفقهاء والمؤرخين والمتفلسفين يكتبون على نسق ما كتبتم . ويستصحبون

بالمصباح الذى أنتم • ومن الله نستل المعونة والتسديد لسائر اهل العلم
آمين • بحروفه

﴿ وجوابه ﴾

ان الحسنات يذهبن السيئات وقد استهدف من الف وانى ليسرنى ان
اسم كلمة نقد اصلاح بها عيوبى الجملة • وافضلها على الف كلمة فى التقرىظ
والاطراء الذى لا موجب له الاحسن الظن وسلامة الضمير وتنشيط العلم
والله يجازيهم خيرا كثيرا • والله در الامم الزمخشري

العلم للرحمان جل جلاله • وسواه فى غفلاته يتغمغم

ما للتراب وللعلوم وانما • يسعى ليعلم انه لا يعلم

﴿ البحث السادس والعشرون ﴾

من بعض علماء فارس وانصه ذكرتم فى الصفحة ١٣٧ من الجزء ٢ من الفكر السامى
أن مالكا لا يرى حكمتنا بين اليهود اذا ترافعوا الينا مع ان مالكا يرى ان الامام
مخير فى الحكم بينهم وعدمه ان لم ياب بعض طبق قوله تعالى فاحكم بينهم
أواعرض عنهم •

﴿ وجوابه ﴾

ان ما فى الصفحة المذكورة موضوعه فى الزنا خاصة كما هو صدر الكلام وعجزه
فالذى نسبته للمذهب هو قول خليل • الزنا وطء مكلف مسلم الخ وقوله يرجم
المكلف الحر المسلم الخ فقطضاء ان اليهودى اذا زنى يهودية وترافعوا الينا ان لا
نعتبره زنى ولا نحدوا حدا منهما وقد نسب الزرقانى فى شرح الموطا للمالكية
فظاهره لكلهم وذلك خلاف ظاهر حديث الصحيحين وهو رجه عليه السلام
ليهودى ويهودية زنيا

وأجاب المالكية بأنه تنفيذ لحكم التوراة بينهم وليس حكما منه عليه السلام
ولكن المالكية بمنعون تنفيذ هذا الحكم الان الذى نفذه صلى الله عليه وسلم

واما في غير الزنا فالاولى عندهم عدم الحكم بينهم فالحديث وارد عليهم لاحالة
وهم مخالفون لظاهره ثم ان حكم الحاكم المسلم بين اهل الكتاب فيه تفصيل
عند المالكية وذلك ان خمسة مسائل لا يحكم فيها بحال جمعها أبو العباس ابن
القاضي الفاسي في قوله

لا حكم بين الكافرين بخمسة * بل يرفعون بها الى الكفار

وهي النكاح وضده ثم الزنى * والخمر زد هبة من الفجار

واما التظالم فيما بينهم عدى الميراث فانه يحكم بينهم وينعمون من الغلم أجوا أم
كرهوا كما قاله ابن مرزوق في شرح المختصر واما الارث وبقية الاحكام غير
التظالم فان الامام مخير بين الحكم بينهم اذا ترفعوا اليها ان لم يمتنع بعضهم فان
امتنع رفعوا الى حكمهم من اهل الكتاب . قال مالك وأحب الى أن لا يحكم
بينهم أى لقوله تعالى وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم
بينهم بالقسط فاشتراط القسط واصابته شاقة فترك الحكم الذى لا مضرة معه
أسلم وهذا ما لم يسلم بعضهم فان اسلم حكم بينهم بحكم الاسلام والى هذا أشار
خليل بقوله في باب الفرائض وحكم بين الكفار بحكم المسلم ان لم ياب بعض الا
ان يسلم بعضهم فكذلك ان لم يكونوا كـتـايـين والا فبحكمهم انظر
شراحه هكذا ينبغى تحرير هذه المسئلة لا كما وقع في السؤال « وأما الخنفية فاهل
الذمة عندهم محمولون في البيوع والموارث وسائر العقود على أحكام المسلمين
بدليل ان النبي صلى الله عليه وسلم الزم اهل نجران بترك الربا أو يئذ عهدهم
وكذا الحدود الا انهم لا يحكمون بالرجم لعدم توفر شرط الاحصان فورد الحديث
عليهم كالمالكية ولهم تفصيل في النكاح يعلم في محله من كتبهم ويقولون ان آية
التخير فان جاءوك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم منسوخة بشاية وأن احكم بينهم
بما أنزل الله وآية ومن لم يحكم بما أنزل الله الا في بيع الخمر والخنزير لغير مسلم
قال ابن الجصاص في أحكامه ولا نعلم خلافا بين الفقهاء ان من استهلك لذي

خبرنا ان عليه قيمتها فانظره وبه يعلم ان ما درجنا عليه في عدد ٢٦ من الجزء الاول من ان آية التخيير منسوخة تبعنا فيه الاتفاق وهو مذهب حنفي شافعي والذي يجري على مذهب المالكية انه لا ناسخ ولا منسوخ في الايتين وذلك أن قوله تعالى وان احكم بينهم بما أنزل الله يعني ان اخترت الحكم فاحكم بينهم بما أنزل الله فتاوية التخيير مقيدة لهذه فلا نسخ أو تكون آية وان احكم بينهم بما أنزل الله مخصوصة باحكام النظام اذ حكى الثعالبي في الجواهر الحسان الاجماع على الحكم بينهم فيها رضوا أو أبوا . وقال مجاهد ان آية التخيير هي النسخة ولذلك نبهنا في الصحيفة ٢٧ من ج ١ على انه يمكن النزاع في نسخ بعض الايات التي مثلنا بها للنسخ . هذا آخر ما يتعلق بالذيل وبتمامه تم الكتاب والحمد لله رب العالمين وانما أبهت أسماء الذين بحثوا معي بملاحظاتهم القيمة ونبهوني لبعض اغلاط محافظة على ولائهم وعواطفهم التي هي عندي مقدسة لان الحقائق تجريح ولا آمن زيف القلم في مقام المناظرة وانى لهم من الشاكرين على التفاتهم لتأليف هو من سقط المتاع وتصحيحهم لبعض اغلاطه والله يجازيهم خير جزاء بمنه ومنى اليهم سلام الله ورحمته اللهم اختم لنا بالسعادة التي ختمت بها لاصفيائك . واجعل خير أيامنا واسعدنا يوم لقاءك . وأجرنا على عوائد فضلك . وأجرنا من مكر عدائك . وهبى لنا عملا مقبولا وثوابا مباركا مكفولا . وانجح لنا كل عمل . وحقق لنا فيك كل أمل . واجعل لي انسان صدق في الآخرين . واعصني بك من مكاييد الحاسدين واجعلني لاعمك من الشاكرين . واغفر لي ولمن له علي حق من المؤمنين . آمين والحمد لله رب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين . وآله وكل من اعاناه على رفع منار الدين . وكان الفراغ من جل ما قبل الذيل بفاس في شهر رنة ١٣٣٦ ق ١٩١٨ والحقت بعض زيادات وتراجم بعدد ووقع الفراغ من تبيض الذيل بالرباط في جمدي الثانية ١٣٤٩ سنة تسع وأربعين وثلاثمائة والف عبيد ربه وأسير كسبه محمد بن الحسن الحجوى الثعالبي وفقه الله

الحمد لله تقاطرت على المؤلف تقاريط كثيرة من اعظم علماء
الافطار الناهضة شرقا وغربا، ولطول تتبعها تقتصر على ما لا بد منه اذ ما لا يدرك
كله لا يترك جله طالبين المعذرة ممن لم ينشر تقريره

﴿ تقرير أمير شعراء المغرب وبلبله الصادح ﴾

﴿ الفقيه الاديب البليغ البارع الاريب الكاتب بوزارة الاوقاف ﴾

المغربية طائر الصيت بالديار الافريقية الشاعر المطبوع أبي العباس الحاج عبد الله
القباج ونصه

كم ذا تدافع في الورى وتحامى	عن حوزة الايمان والاسلام
كم ذا تنازع عن شريعة احمد	وتبين ما يخفى عن الافهام
كم ذا تناضل عن سلالته وعن	اتباعه وصحابه الاعلام
وتدود عن احبار ملته الاولى	صانوا محياها بخير لثام
وفدوا حياة علومها بنفوسهم	وحموا معابدها من الاصنام
وهووا محاسنها وأعلوا شأنها	وغدوا لها كالدرع والصفام
أسهرت جفئك في بزوغ نجومهم	وظلمت بينهم كبدر تمام
وفتحت أبواب البصائر للهدى	منا وقلت لنا ادخلوا بسلام
في كل ما عام تجيء بهاية	عظمى تسجل في سجل العام
ولكل شهر في الفنون مجلد	ضخم لديك سما عن الاسوام
يدوا لغاتحه بدو هلاله	من (فكرك) الحسن المنير (السامى)
فيسير في الدنيا مسير الشمس في	أقطارها والبرء في الاسقام
فاذا أتى اخضرا تسابق أهلها	للسكر منه بدون شرب مدام
واذا أتى مصراتحقق أهلها	وأزاح عنهم سائر الاوهام
واذا أتى للشام قال ذووه قد	هل الهلال بافق ارض الشام
واذا أتى بغداد قال امامهم	لست الامام بل الامام امام

واذا أتى للهند اغنى الهنداو
 واليوم قد ايقنت ان مجددا
 واذا أتى صقم الحجاز ومكة
 هادى الورى للحق والداعى الى
 ورسول رب العالمين ونوره
 ومحب أصحاب الشجاعة والسخا
 ومبيد أهل الظلم فى الدنيا وهل
 ومن الذى يوذى العباد لسانه
 أثنوا عليه حيال أشرف بقعة
 تفديه نفسى بالحياة فان مضت
 ولعل ذلك ما يجب ويبتغى
 ولعل فكرك يا محمد الرضى
 ومن المحقق ان روحك فيه لا
 ولعله كان الدواء لعلنى
 ودليل ذلك اننى الفيته
 وشعرت ان اللطف حين تلوته
 وجزمت أنه مرشد للنجاح لا
 وبأن أمر الدين كالدينيا ولا
 بل شئت لما ان نقهت سحيقى
 وطفقت أنظم ما أشاء كاننى
 فانحروصل بصواب فكرك ولشوق
 لو لم يكن سهما لما قل الفتى
 ولقد رميت وما رميت وانما

للسند قال السند نلت مرامى
 بالمغرب الاقصا وبمحرراً طامى
 ومدينة المدوح فى الانعام
 ترك الخنا وتجنب الاثم
 فى الكائنات ورحمة العلام
 ومعين أهل البؤس والايتام
 شىء اضر لها من الظلام
 كالحاسد المغتاب والنمام
 ودعوا الرب فى أجل مقام
 تفديه بعدى نفس كل همام
 من سائر القراء فى الاكرام
 لم يبق فى الافكار من ابهام
 تبلى ولا تفنى مع الاجسام
 وقربى بحق من آلم الالام
 صبحا اغار على الدجا بحسام
 أضحى يلم وزاد فى الالام
 يرشى ولا يخشى من اللوام
 اصلاح للدنيا بدون (نظام)
 تنموا بجانبها مع الايام
 أصبحت فى عصرى أباتام
 ان قلت انه قد اصاب مرامى
 فكرى يصيب كما تصيب سهامى
 رب السماء رعى بك المترامى

لا ريب في هذا لدى كل امرئ
ومن الذي يرتاب فيما قلته
فاهناً ابا عبد الاله محمدا
فالعلم نور الله عند عباده
والمرء مهما كان في ايامه
وبه غدوت لدى الامير مقربا
(ورفقت في حلال الثناء وانما
ولانت يا حجوی غيث نافع
والحافظ الفذ المحدث بيننا
والفضل فضل الله لا يحصى وهل
أعطاك ربك منه أشرف قسمة
الله فيك عناية تكفي بها
وسعادة محجوبة تغنيك عن
من لم ينل ما نلت من طيب الثنا
واذا أحب الله عبدا صالحا
(صلى الاله عليك غير مودع
وجاك عن هذا الصنيع مثوبة
وكجنة الرضوان لا تطل بها
ترضيك في بدء بدون نهاية
تقریظ قاضي تونس سابقا وشيخ الاسلام المالكية حالا

﴿ بالديار التونسية وصدرا عيانها الشريف العلامة النظار النابغة ﴾

سیدی الطاهر بن عاشور أمتع الله به وببئالفه الاسلام ونصه

الحمد لله الذي قيص لهاته الامة نوابغ علمائها وأضاء بهم افق مجدها ومحجة

هديها . فكانوا نجوم سمانها . يتعاقبون بالظهور مغربا ومشرقاً . فما أنقض كوكب
الابدا نظيره متألقاً . ومن ابهر الكواكب التي اسفر عنها افقنا الغربي في العصر
الحاضر . وكان مصداق قول المثل كم ترك الاول للاخر . الاستاذ الجليل والعلامة
النيل وصاحب الرأي الاصيل الشيخ محمد الحجوي المستشار الوزيري للعلوم
الاسلامية بالدولة المغربية فلقد مد للعلم بيض الايادي . بتثاليفه التي سار ذكرها
في كل نادى وها هو اليوم قد عززها بكتاب سماه (الفكر السامي في تاريخ
الفقه الاسلامي) كتاب طالعته ملياً . فوجدت سماه باسمه حرياً . واعجبت بفرسه
وتحريره واستخلاصه من دلائل علم الفقه ومقاصده وتاريخ الاسلام وتراجم
رجاله ورأيت منه ما لا يتأتى مثله الا لعالم روى من منافع الشريعة المختلفة المذاق
بزلال تنزه عن التكدر والامتداح . حتى صار ربه يدر من فكره درامينا . ثم
تبرزه الاقلام من انامله دراثينا . فله دره ودره . ومنه الرجاء ان تكثر آثار
مؤلفه ويطول عمره وكتب محمد الطاهر بن عاشور في ٥ ربيع الثاني سنة ١٣٤٨

تقرىظ المفتي الاول الحنفى بالديار التونسية ونخبة العلماء الحنفية

بها العلامة التحرير المتفنن سيدى محمد بن يوسف الله يبقيه ونصه

بسم الله ما شاء الله حمداً لمن اظهر مواهب العلماء بنتائج الافكار ومدارك
الانظار . وخلد مآثرهم على صفحات القلوب وصحائف الاسفار . فتنافست في
اجتهاد فوائدها واقتناء فرائدها ارباب البصائر والاعتبار . على تداول الازمنة
والاعصار . وصلاة وسلاماً على من تلالات شريعته الفراء . ومحجته البيضاء .
مطالع ومظاهر الحكم والاسرار . سيدنا ومولانا محمد تاج الرسالة . وعين الرحمة
المتثلة . النبي الصفوة المختار . وعلى آله وأصحابه . صاييح الهدى . وأعلام الاهتداء .
امناء الوحي والآثار . اولئك هم الفضلاء الاخيار . (وبعد) فان لايضاح الحقائق فضيلة
ومزية . والشمس عن مدح المادح غنية . ولكن الاختراع في ابرازها . وتمييز مدورها
من اعجازها . هي المزية الاولى . وبموارد التصنيف الاجدرو الاولى . يستلفت اريحة الناظر

بمطابقة مستجدة . وطارقة من افانين البلاغة مستمدة . فلا يزال كلفا بما فيه . مقتبظا
بمنازعه ومناحيه . ودونك ما سمحت به الايام . وأهداه واضعه تحفة للاعلام . وغرة
في جبين عالم الاسلام . (كتاب الفكر السامي) فقد كساه الاختراع حللا عبقرية .
وقلده الابداع من الجواهر حليه . وخلعت عليه الاجادة بها . و مدت اليه الافادة
اضاءها ناهيك به من ذخيرة صانها الدهر لهذا العصر . ما لمحاسنها من حصر .
ومدون احكم تاريخ الفقه الاسلامي وفصله . ويز كل طور من اطواره بما انتمى
اليه ووصله . فجاء بحمد الله كتابا حافلا مفيدا . وفنا من الفنون الشرعية مبتكرا
جديدا تروح له الاسماع والنفوس . ويقول مجتليه لاعطر بعد عروس . حيا
الله جامعه . المبدى بدائع . الا وهو العلم الفرد . والجهنم الدراكة الاوحد . مفخر
التخوم المغربية . وحامل راية العلوم الشرعية والادبية العمدة الهمام العلامة المفضل
أبو عبد الله الشيخ سيدى محمد الحجوى شكر الله سعيه . وأدام حفظه ورعيه
فاقد تقدم لاستنباط هذا الفن العزيز من مشارعه . واستخلصه استخلاص الابريز
من معاهده ومواقفه . فأفرده ورسمه . وأوضح مجمله وابدى علمه . على اسلوب
متين . و طراز ثمين . الى تحرير لم يحم حوله تحرير . وتجبير كأنه الروض النضير .
شنف أعزّه الله بما صنف . واستظهر بالغريب المصنف نسال الله سبحانه أن يعينه
على أمثاله . ويحرس معاقده فضله وكاله . بئنه ونعمته حرره محب العلم وأهله
عبد الله محمد بن يوسف المفتي الحنفي بالديار التونسية لطف الله به

في ٢٥ شوال سنة سبع وأربعين وثلاثمائة والف

تقریظ حافظ مصر وشیخ محدثها النقاد . ولف . كتاب

الایقاظ الذی أعجب به الحفاظ وصاحب المكتبة العامة الشهيرة بمصر

(العلامة النحرير المتقن سيدى احمد رافع الحسينى)

(القاسمي الطهطاوى الحنفي نفع الله به ونصه)

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى هدانا لاقوم سبيل . وأنزل شريعته

الغراء بالغة الحكمة واضحة الدليل . والصلاة والسلام على سيدنا محمد المؤيد بالآيات
 الباهرة . والداعي الى سعادتي الدنيا والاخرة . وعلى آله المتبعين سنته . وأصحابه
 المجاهدين في الله على يدته . أما بعد فقد اطلمت على أجزاء من كتاب (الفكر
 السامي في تاريخ لفقه الاسلامي) لحضرة الاستاذ الفقيه الجليل سيدي محمد ابن الحسن
 الحجوي الثعالبي القاسبي الفقيه كتابا سلك في البحث عن تاريخ التشريع الاسلامي
 أحسن طريقة . ورمى عن قوس النظر السديد فاصاب الحقيقة . ومن اجل . باحثه . ما
 احتواه من تراجم كثير من حملة الشريعة الزاهرة . وذكر مشايرهم الجليلة الفاخرة . وأورد
 كل هذا في عبارات راتقة . وأساليب فائقة . فنشكره على هذه الهدية السنية شكر اوفياء
 ونسأل الله تعالى أن يكثر من امثاله ويحجل عمله متقبلا وذخرا باقيا . القاهرة في يوم
 الاربعاء رابع عشر شوال من سنة تسع وأربعين وثلاثمائة واثم الف الهجرية . كتبته اليه
 سبحانه أحمد رافع الحسيني القاسمي المصري الطهطاوي الحنفي عفا الله عنه
 ﴿ تقرير المجمع العلمي العربي بدمشق الشام على لسان مجلته بالجزء ٨ من قلم عضوه ﴾
 العلامة المحقق ذى الثاليف البديعة الشيخ عبد القادر المغربي ونصه
 ﴿ النهضة العلمية في المغرب الاقصا ﴾

وشيء من آثارها الدالة عليها . كنا نعلم ان في تونس من بلاد المغرب نهضة علمية
 أدبية وكنا نتمنى مثلها للجزائر ومراكش فلم يحجب الله ظننا فقد اخذ يلغنا من
 وقت . لاخر تارة بالاثاب العلمية القيمة التي يصنفها أبناء هذين القطرين العظيمين
 وتارة بما نسمعه من افواه القادمين الى بلادنا من ذينك البلدين وجود نهضة
 علمية وقيام علماء مصلحين يعملون على تنوير بلادهم وان كان الدهر فجعا بعضو
 مجمعنا الكريم الاستاذ أبي شنب الجزائري فقد دعوض الله تلك البلاد عنه بالاساتذة
 الحجوي والكتاني والجرجاني والجزولي وغيرهم من أبناء مراكش والجزائر وان
 الاستاذ محمد بن الحسن الحجوي الثعالبي (مندوب المعارف العامة في مملكة
 مراكش ووزيرها واستاذ العلوم العالية بالقرويين) اهتماما عظيما بامر نشر العلم

في تلك البلاد وتنبه الافكار الى وجوب احداث نهضة علمية تتشعب من نهضات
الاخرى في سائر الاقطار العربية وهو يعمل من دون ملل في هذه السبيل فيكتب
ويؤلف ويخطب ويبقى المحاضرات الممتعة في الموضوعات المختلفة

ومن آثار قلمه اقيمة ما أهداه الى مجمعنا العلمي وهو ١ كتاب (الفكر
السامي في تاريخ الفقه الاسلامي) ألحق المؤلف ملخص كثير منه بشكل محاضرات
في نادي الخطابة الادبي بالمدرسة الثانوية بقاس وموضوعه كيف نشأ الفقه
الاسلامي الى أن صار لما هو عليه الان فبين فيه كيف كان فقه العرب ثم مرتبته
من العلوم في الاسلام وأطواره الاربعة التي تطور فيها الاسلام

١ طور الطفولية ٢ طور الشباب ٣ طور الكهولة ٤ طور المشيب والهرم
ثم يعقب ذلك الطور العتيد طور التجديد وهذا الى ما يتعلق بالاجتهاد والتقليد.
وقد وشح المؤلف كتابه بتراجم المجتهدين الثلاثة عشر مجتهداً وهم الذين دونت
مذاهبهم في صدر الاسلام وتراجم فقهاء الصحابة والتابعين ومن بعدهم من نخبة
علماء المذاهب المقلدة وبالجملة فان مضمون هذا الكتاب فلسفة تاريخية اصولية
للفقه الاسلامي وتاريخ لاشهر شاهير فقهاء الاسلام فقيه تبيان لاصول الاجتهاد
وتدرييب عليه مع بيان المذاهب الاربعة مملوء بالفوائد التي تتعلق بذلك جميعه

فلقاري الفطن يفهم مما تقدم فضل الاستاذ المؤلف ومبلغ الحاجة الى تأليفه
لا في البلاد المغربية فقط بل في البلاد الاسلامية التي نهضت اليوم من مرقد ها
تبني لنفسها مكانا اجتماعيا راقيا يتلاءم مع الامكنة التي تدبورها أمم العالم هذا
وكتاب الفكر السامي المذكور يتألف من اربعة ارباع كل ربع منها يتضمن
طورا من الاطوار الاربعة الالفة الذكر وقد طبع منها ربعان فقط كل منها في
جزء مستقل (الربع الاول) طور الطفولية من بعثة النبي صلى الله عليه وسلم
الى يوم وفاته (والربع الثاني) طور الشباب من زمان الخلفاء الراشدين الى آخر
القرن الثاني • أهدى المؤلف الى مجمعنا هاذين الربيعين الاول منها

في (١٦٠) صفحة والثاني في (٢٤٠) صفحة وقد طبع في مطبعة النهضة بتونس وانا لئرجوا أن يوفق المؤلف الى طبعه الرابعين

(٢) ومن آثار الاستاذ الحجوى المهداة اليها المحاضرة الرباطية في اصلاح تعليم الفتيات في الديار المغربية وقد القى الاستاذ هذه المحاضرة في معهد الدروس العليا بالمؤتمر الذي انعقد برباط الفتح سنة ١٩٢٢ وقد نشرتها جريدة النهضة التونسية ومن يوم القاها ونشرها تقدم البنات بسرعة مذهلة حتى في المدينة التي كانت متعصبة كفاس كان عدد التلميذات ٣٧٤ فبلغ الان نحو ١٤٠٠ تلميذة رغما عن معارضة بعض الاعيان في ذلك عند ماسمعوا المحاضرة تلقى جهرآ في المؤتمر

وكل من يهيمه مطالعة موضوع المرأة المسلمة وتعليمها ينبغي له مطالعة هذه المحاضرة المفيدة وقد طالعها واستفدت منها

(٣) ثم رسالة تتضمن المحاضرات التي اذنت في المؤتمر سنة ١٩٢٤ والخطب التي منها خطبة للمؤلف ثم قال ومن مضافين هذه الرسالة يتبين للقارئ مبلغ النهضة العلمية في المغرب الاقصا وحسن اتجاهها الى ما يرقى الفكر ويثقف العقول

(٤) رسالة تتضمن محاضرة القاها الاستاذ الحجوى وزير المعارف المشار اليه في نادى المسامرات في المحاضرات في محاضرة فاس وموضوعها (مستقبل تجارة المغرب) وقد ضمنها أفانين من الاحوال التجارية من الوجهة الدينية والاقتصادية والتاريخية وقد اول كلام المؤرخ ابن خلدون في مقدمة تاريخه (ان التجارة نازلة عن خلق الرؤساء وبعيدة من المروءة) فقال ان المراد بها تجارة ائلك الضواطرة الذين ينزلون الاسواق وليس معهم آداب التجارة وعلومها سوى الختل والخديعة

الامضاء المغربي

(٥) ثم جاء مكتوب خاص من حضرة العلامة المحقق السيد عبد القادر

المغربي الدمشقي المذكور ونصه

بسم الله الى السيد السند الاجل مولانا الاستاذ محمد الحجوى الثمالي حرسه
الله تعالى آمين

بعد حمد الله والصلاة على نبيه اعرض انها وصلت هديتكم وهي الجزء الثالث من
تأليفكم (الفكر السامي) وكنتم منذ حين ارسلتم الينا الجزءين الاولين باسمنا وآخرين
باسم الجمع الى أن قال ولعلنى اوفق الى ان اكتب عليه كتابة توفيه حقه فانه
يعلم الله خير ما كتبت في عصرنا هذا عن الدين الاسلامي وسر التشريع فيه
وقد طالمت الجزءين الاولين فاعجبني منهما حسن التنسيق وجودة الاستنتاج
وغزارة البادة وجزالة الفائدة فلا زلت أيها السيد منارا يهتدى به ويستضاء
بنور علمه وانا بعد لم اطالع الجزء الثالث فسا طالعها وانتظر الجزء الرابع حتى اذا
وصلنى عدت فكتبت في تقريظ الكتاب ما يفي بحقه وحكم ان شاء الله الى أن
قال وأختم كتابي بالدعاء والسلام الداعي * المغربي

تقریظ وزیر المعارف بدولة الشام ورئيس الجمع العلمى العربى

العلامة النابغة ذى التثايف السائرة مسير الشعاع

أبي عبد الله محمد كرد علي حرسه الله ونصه

دولة سورية • وزارة المعارف • الديوان رقم ٦ لحضرة الاستاذ المحقق سيدى محمد
ابن الحسن الحجوى الثعالبي وزير المعارف فى المملكة الشريفة المحترم *
سيدى الاستاذ وصلى الجزء الثالث من الفكر السامى الذى خطته براعتك
وأملأه علمك وان عالم الادب العربى ليرحب بكل سفر يصدر من معدن فضلك
ويقتبط باياديك البيضاء على العلم فى بلادك وفقنى الله واياك الى ما فيه نفع المسلمين
والعرب بمنه وكرمه دمشق فى ١٣ ذى القعدة ١٣٤٩ و ٣١. اذار ١٩٣١
وزير معارف سورية ورئيس الجمع العلمى العربى محمد كرد علي

تقريظ العضو المتطوع بمجلس القرويين والعضو بالجمع .

العلمي العربي الدمشقي العلامة المحدث الشيخ أبى عبد

الاحد عبد الحي بن عبدالكبير الكتانى الشهير ونصه

الحمد لله ان احسن ما تحت به الاذان والمسامع . واتخذ زينة للمحافل والجامع .
ما كان من الاوضاع جديد الاختراع . وأجاده يد الابداع . ومن ذلك ما
جادت به قريحة العبقري الواحد . السرى النابه الاسعد . الخلال العلامة الذى
جعل ضروب الرفعة مقامه . وابتزاز الفرائد اهتمامه . الاستاذ المشارك النابغة .
مندوب المعارف أبى عبد الله محمد الحجوى أقر الله به أعين البلاد وزين به سما .
الاصعاد . ورمى بقوسه الباتر عيون أهل الفساد والافساد . فى كتابه المعجب .
ودائرة معارفه المغرب . المطرب . المعنون بالفكر السامى فى تاريخ الفقه الاسلامى
فقد اجتليت مقاصد أجزائه الاولى . وتتبع مضامينه المثلى . فوجدته أجاد
فيها وأفاد . وحرر وهذب وزاد . وجمع واختصر وقرر . وفصل وبوب وحرر .
فهكذا هكذا والا فلا لا . وان موضوعا شيقا كل الموضوع الذى اتدب له .
لمن المواضع الجديرة باهتبال العملة واصفاء النقلة . واستفاده المستفيدين . واقبال
المقبلين . لان فقهنا الاسلامى أحسن فقه وأفضل قانون . وأكمل وحى يعمل به
ليوم المنون . فالعلم بتاريخه يزيد وقعا فى القلوب . وشكرا لواضعه علام الغيوب .
ومبلغه أفضل نبى واكبر مشرع أنالك اشرف . طلوب . فاذا ضم لنفاضة الموضوع .
جزالة الترصيف والاتقان المرفوع . كأن الناظر والمستمع كالمستنشق ازهار بستان .
والمستجلى عرائس أذهان . وتنتائج قرائع وأطيب أفنان . فهناك كتابا غزير طلبا .
وجل رتبا . فخذ من الشاكرين . واستجل محاسنه للتأبين . والحمد لله وكفى .
وسلام على عباده الذين اصطفى .

عبد الحي الكتانى

٩ قعدة ١٣٤٩

* (تقريظ قاضي الجديدة سابقا ومفتي فاس وخطيب حرمها) *

الادريسي العلامة المحقق سيدي العابد السودي القرشي

حفظه الله . ونصه

الحمد لله المانح لذوى الافكار السامية من مواهب العلوم والمعارف ما سنع لهم به الدخول الى روضة الرقائق واللطائف ذات التربة الباهرة . والمعادن الفاخرة . والزهور العطرة المرصعة الجوانب الشاسعة . والزوايا الواسعة . بالاشجار اليانعة الاغصان . المثمرة بانواع الفواكه الحسان . صنوان وغير صنوان . فسبحان مولانا الذى هيا لمن شاء من ذوى الافكار السامية أسباب الاقطاف من الزهور الجميلة الاوصاف . اليانعة بروض المعارف والعلوم . ومنحهم الاقتدار بمعونته على استخراجهم لها من منطوق ومفهوم . وابرار ما خفى فى مكنون مبانيها . واستخلاص ما حوته من اليواقيت فى خبايا معادنها . الى أن اجتمع لديهم من ذخائر مواهب كنوزها ما أقاموا به روضا أنيقا . وقصراً فائقاً يهبر بحسن وضعه . ومهارة صنعه . عقول ذوى العقول . ويسلب لب كل ذى لب بما أودع فيه من كل ما يؤمل على الاستغراق والشمول . والصلاة والسلام على سيدنا محمد القائل أنا مدينة العلم وعلى بابها . وعلى آله وأصحابه وكل من تعلق من امته بعرى العلوم وأسبابها . وبعد فيقول أسير كسبه العبد الفقير الى مولاه العابد بن احمد السودي القرشي لا يزال يرفل فى ظل رحمة مولاه ويمشى لما ساعدته الاقدار الالهية والمواهب الصمدانية بمطالعة التاليف المسماة الفكر السامى فى تاريخ الفقه الاسلامى الذى هو تاليف أخينا العزيز . المبرز على منصة وزارة العلوم والمعارف الاسلامية أتم تبريز . بما له من غزارة العلوم وحسن التدبير والتمييز . البحر الخضم الذى لا يدرك ساحله . والبر الخصب الذى لا تطوى مراحل . والطود الشامخ الذى حنت اليه الفضائل السامية . السياسى الغيور المتمسك بالسنة النبوية العالية . الفرد الذى كسى بحر تحريراته حرائر المعارف . وحلى يواقيت

أفكاره عرائس اللطائف • المشارك التحرير الذى لا يجازى فى ميدان العرفان •
 الدراكة الشهير الذى لا يقابل عند المساجلة الا بالتسليم والاذعان • النبيه
 المتيقظ الذى فاق كل من يكتب ويروى أبى عبد الله سيدى محمد بن الاستاذ
 المنعم بكرم الله سيدى الحاج الحسن الثعالبي الشهير بالحجوى • حفظ الله مجادته
 وأعلى مقامه • ومهد له سبل المعالى مع السلامة • ومزيد الاستقامة • القائل
 لسان حال مولفاته

تلك آثارنا تدل علينا • فانظروا بعدنا الى الآثار
 وتاملت جملة وافرة من مبانيه • وأمنت النظر فى تراكيب معانيه • وجدته
 كما قال القائل

وخريدة برزت لنا من خدرها كالبدر يبدوا من رقيق غمام
 تسبى من العرب العقول بأسرها وتطير لب الروم والاعجام
 فاشتد للتلعلق به هيامى وأضرمت لتقریظه نار غرامى • فلم أشعر الا والنساء
 خلفى وامامى • اتشديها النبيه • وهون على خلدك فاعسى أن تقول فيه • ولسان
 حاله بصرح بل • فيه • فقریض أبى الثناء تقریظه من نفسه • فرجعت الى نفسى
 وقلت لها وأيم الله ما خوطبت الا بمقالة صدق • ولا سمعت الا صميم حق • فعانیه
 الاثر • نفنى عن الخبر فله دره من مؤلف • وباله من مصنف • أسس على تحرير
 المناط • كانه تحريرات القرافى وابن الشاط • ضمنه من الانتقال الصريحة •
 والا حادith الصحيحة • ما تطمئن له النفوس • ويقول كل نصف لا عطر بعد
 عروس • وكيف لا ولم يسبق لهذا الصنيع العجيب • والمهيج الغريب • أحد
 من فحول السلف • ولارمى مرماه حاذق من حذاق الخلف • ولا اقترب من
 حماء مؤرخ نجيب • ولا صاحب المعية أريب • ولا اهتدى أحد من المبكرين
 للاشارة لهذا المنزع المصيب • مع مسيس الحاجة الى معرفة أحوال نشأة الفقه
 وتطورات • وكيفية تاصيلاته وتفرعاته • فسبحان • ولانا الذى ادخر هذه

المنقبة العظيمة لهذا الرجل العظيم . ووفقته الى استخلاص المناهج الفقهية والادلة الشرعية وخلاصة السنة النبوية المرعية . وجعل علمه موضوع عمله المبرور والسعي المشكور مع تفوقه في بيان اساس المجتهدين . وما جرى به عمل الصحابة والتابعين . وكأني به يقول بلسان حاله الصريح لمن يحاول تقيظ هذا المشروع هيئات فانك من يرى للناس محاسن القمر ليلة ابداره بايقاد الشموع . ياله من مشروع سددت عليه حلة الحمد والثناء وادبرت كؤوس معارفه على ذوى الانصاف بالحق . واضرمت حرارة شبهه في اكباد الحسدة من نار الحريق . فشكرا لك أيها الموئف بعد شكر من ألهمك لهذا الصنيع وهنيئا لك بهذا الغرس البديع . الذي أربت نضارة محاسنه على نضارة رياض الربيع . لازلت ترفل في رياض العلوم غاديا ورائحا . وفي كل اعمالك السرية والجهرية ساعدا وناجحا . وأثابك على علمك بمضاعفة الحسنات . والعفو عن السيئات .

﴿ تقيظ مفتي فاس سابقا وابن مؤسسها وقاضي تازة سابقا ﴾

ووجدة حالا العلامة المحرر مولاي اسماعيل الادريسي الحسني

ونصه بعد الديباجة

يظن كثير من الناس أن المغرب الاقصى شاغر عن العلماء ارباب الافكار الحكمية والاقلام السائلة بالحقائق الفلاسفية الناصحة . بصورة بصورة المحسوس الملموس والمفيدين بابتكار الموضوعات الهامة في التأليف والنشر ومن حكماء ماهرين يحملون المعلومات تحليللا كيماءوا يبدل على حياة العلم في اقصى المغرب . ولكن لا يزال الزمان يرينا خلاف ذلك على طرفي تقويض . يرينا أن بين ظهرانينا ومن فلذات كبذ ذلك المغرب . ومن ابناء جلدتنا العلماء والحكماء والمفكرين والمبتكرين والمفيدين . وناهيك في هذا الباب بذلك العلامة الخلاجل والاستاذ الفرد الاوحد . الوزير الامثل سيدي محمد الحجوي الثعالبي وناهيك دليللا على ذلك ما أبداه من الفكر السامي فانه فكر وسام حقيقة بل هو الاية الكبرى وهو فلسفة

ولما ذا فلسفة لحياة الفقه وعمر الدين مهذبة جامعه مقربة أبرزها رافلة في حلل
التحقيق والتحرير والتنسيق والتحرير دالة على غلط ذلك الظن وعلى أن
المغرب رجالا حكماء فشكرا لك أيها الأستاذ وكفانا فخرا وجود أمثالكم يتحلى
هم جيد العالمية بالمغرب الاقصا والسلام

وجدة في ٤ ذي الحجة الحرام ١٣٤٩ قاضي وجدة اسماعيل الادريسي

• (تقريظ نابغة كتاب وشعراء القطر التونسي وعين أعيانه) •

رئيس الشريقات الملوكية سابقا وشيخ مدينة بنزرت

الجنرال السيد محمد بن خوجة ونصه

بعد الحمدلة والصلاة. العلامة التحرير. المتحلى من السمات بكثير. الأستاذ
الارضى. والهام الاحظي. الشيخ سيدي محمد الحجوى مندوب المعارف.
والجامع بين تليدها والطارف. حرس الله مقامه. وأيد بنوره قوله وكلامه.
السلام عليكم ورحمت الله وبركاته. وبعد فقد وصلنا وصلةكم السعادة الحسنى
وزيادة. الربع الثالث من كتاب الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي وقد سرحنا
طرف الطرف فاذا هو غزير الفائدة. عيم الاجادة. جدير بالنهاى كشقيقه
الاول والثاني. بحيث جاء متمما لما تقدمه من التعريف باصول التكليف. وبيان
القول الصحيح منها من الضعيف. تلقاء مادة الروح الاسلامية. التى هى النطفة
الفقهية المستمدة من الايات الشريفة المتممة لمبارك الاحاديث الصحيحة.
والاقوال الراجحة النافعة. التى هى للشبهات دافعة. وللكتاب والسنة
راجعة. وانه بلسان الحق لصنيع مشكور. سيحفظ لكم ان شاء الله جميل
الذكر مدا الاعوام والدهور. كيف لا وشهرة فضلكم وغزارة علمكم بعدت
بمثلها العهود. فى عالم الغيب والشهود. والرجاء. بالله أن يعينكم على انجاز مشروعكم
بابراز الربع الرابع مع ما يتبعه من خاتمة الكتاب المشراة نحوها عيون الالباب.
لانها الركن الركين. لتعاقها بكيف يكون التجديد المتين. نسأل الله تعالى أن

يديم بكم النفع دوام الوتر والشفع • وأن يحرس • مهجتكم • ويصون بهجتكم • وما د
السلام عليكم من اخيكم المبتهج بكمالاتكم المكرر لسانه لوافر حسناتكم
وجميل صفاتكم فقير به أمير الامراء محمد بن الخوجة عامل بنزرت لطف الله به
في ٢٢ جمادى الاخرة وفي نوفمبر ١٩٣٠ ١٣٤٩

• (تقريظ النقيه النبيه العلامة المتقن الصوفي قاضي وجدة) •

ثم الجريدة سابقا وقاضي سطات الان أشعر قضاة المغرب

سيدي الحاج احمد سكيرج ونصه

بسم الله اصول ومحمده أقول قد طالعت كثيرا من كتب أهل البصر
ولم اك ممن يعرض عن الاستفادة من تاليف أهل عصره والاستطلاع على
مخبئات مفارق علماء مصره بل لي ولوع تام بصرف نفيس الانفاس في مطالعة
ما كتبوه وبذل أنفوس النفائس في اقتناء ما ألفوه ولم آل جهدا في محاربة عوامل
النفس في الزامها بتنزيل الناس منازلهم بما أمكنني فلم ار منها منصفاً يخضع امام
اية العصر باذعان تام مثل المنصف الذي تجسدت فيه ذاتا لطيفة ذات السنة
رطبة بالثناء الجميل من سائر الوجوه على حضرة مندوب العلوم والمعارف بالايالة المغربية
الشريفة الشيخ الامام أبي الحسن العلامة الشهير سيدي محمد الحجوي الثعالبي
عند ما اطلعت على تاليفه المعنون بالفكر السامي ذلك لانه مستحق لما أقول
وفوق ما أقول طالعت كتابه المذكور فشاهدت أنوار المعارف مشرقة من خلل
الفاظه الدرية وبين ان معانيه السحرية وان من البيان لسحرا فقد كادت قبل
تصفح صفحاته ان تفصح عما انطوت عليه وتظهر العمى الى سطوره • وتسمع
الصم كلماته في غيته وحضوره وهو السهل الممتنع على الغير الاتيان بمثله
ولقد حاولت تقريظه فقلعتم مني اللسان • وارتعشت مني البنان • فاطرقت
منه خجلا • وأنشدت من بحر الخليب مرتجلا •

الفكر السامي في الكتب كالشمس ولكن لم تعجب

طالعه تجده منظوبا في العلم على كل العجب
 يشفي من داء الجهل ولا يبقى جهلا من ذى طالب
 فيه الايات مينة للناس الحق بلا ريب
 ما الروض اذا الافان به ازدهرت عليه مد الحقب
 وبه الانوار تفوق شذا وشدا فيها الحادى العربي
 وأجابه الاطيار بما يدع العشاق مع الطرب
 وهم اعداؤهم خلعوا وانجحت عنهم كل الكرب
 طابت لهم أوقاتهم في هذا الروض بلا نصب
 في الناس بابهج من هذا (الفكر السامي) بين الكتب
 لم لا ومولفه علم الع لم العالى أعلى الرتب
 (الشيخ الحجوى) من شهدت بالفضل له أهل الحسب
 ما من علم صعب الا وله أضحى منق السلب
 ولديه نرى يحشو العظما من بين يديه على الركب
 فأفادهم علما جما وجلا عنهم كل الحجب
 لله أبوه فقد كملت فيه الحسنى مذ كان صب
 هم في العليا منه سمت وبها عن كل الضيم أبى
 وأبان الحق ولا عجب ان أحيا العلم مع الادب
 فالله يديم سلامته وبقية من كل النجب
 ويديم به نفعا فما ويؤيده طول الحقب

وقلت أيضا من بحر البسيط من الضرب المقطوع

أنى لفكر سما فى سلم الفهم يعاوى على فكرك السامى سما العلم
 يأيها السند الحجوى الذى شهدت بفضلته فضلاء العرب والعجم
 لك التقدم فى علم وفى عمل وبحر صدرك بالدر السنى برى

لله ما أنت مسد من عظيم جدا
 ألفت خير كتاب عد موقه
 كتاب علم صحيح فيه معرفة
 كتاب علم صحيح لست امدحه
 انى أقول لمن قد رام يججده
 طالعه واحكم على ما قلت معترفا
 أبوابه كلها فى العلم قد فتحت
 فصوله كلها فى العلم جامعة
 ترا تراجمه يزداد رونقها
 يربك حسن صنيع منه جاد به
 من يذخره فقد تمت خزانته
 اما مطالعه ففى الجهالة قد
 بشر مطالعه بالعلم وهو به
 فاشدد عليه يدك ثم عض عليه
 واظب عليه وحصل ما حواه لى
 هذا زمان به شمس العلوم بدت
 ولا ترقى الا بالعلوم ولا
 لا خير فى الجهل فى سر وفى علن
 وخير داعية فى قطرنا ظهرت
 يفضى عن الجاحدين وهو يعمل ما
 يدعوا الى العلم وهو غير ملتفت
 قاله سبحانه يديم حرمة
 فى العلاء دائما يعلو على النجم
 أسراره قد سرت كالروح فى الجسم
 بين التاليف مثل المنح فى العظم
 وحكمة احكمت بمحكم الحكم
 وحدى بما فيه من انارة الفهم
 دع الجحود الذى عن الهدى يعنى
 بالحق فى حقه ان كنت ذا حزم
 مغالط الفهم والتفهيم للقوم
 من دره ما غلا وازد ان فى الرقم
 بما أجاد به فى الحرب والسلم
 وكم به لمريد العلم من غنم
 من نقصها أن يرد علما بلا وهم
 كفاه بالعلم ضرا لهم والفهم
 له كفيل مع التحقيق بالجزم
 بالنواجذ فهو قاتق النظم
 تكون فى العصر ممن فاق بالعلم
 فى الافق تنفى ظلام الجهل والظلم
 ولأه للجهل عند صاحب الحزم
 والجهل فى كل حال خص بالذم
 فى عصرنا العالم الجوى أخو الحلم
 فى طوقه فى انتشار علمه الجم
 لما يصادفه فى البدء والختم
 وفى العلاء دائما يعلو على النجم
 احمد سكيرج أمته الله

١٣ * (تقرير الفقيه العلامة امام الضريح العباسى بمراكش) *

وقاضى دمنات الان أبى العباس احمد بن محمد

ابن المدنى السمرغينى ونصه

الحمد لله من اتاه الله حفظ الوصية . ومنحه نصيحة الرعية . وألمه عدل القضية وأنعم عليه بأن فوض أمر العلماء اليه . حافظ العصر المحدث الشهير . العلامة التحرير السيد محمد بن الحسن الحجوى الثعالى بعد السلام التام . عن خير مولانا الامام . فان العصر الجديد صار قد بما امر عليه بمؤثرات الانتظار . وأصبح الفكر يستنير بمصباح الاعتبار . ويستنصر بالافكار . ويقول في عالم القوة والاقطار . اذا ما الفكر حار . بتشويش ترايب الاخطار . واذا ما جهل التراجم جار . فلا ننسى مزية ضوء مصباح سامى الافكار . فانه لافضل في جمع الخدس والاضطرار . بدون تأمل واعتبار . وانما الفاضل من استطاع بمسكة التصرف وصناعة النقد والاختيار . فعمل الفقيه بما كتب . لا بما نصب . فان استخدام العلوم والتفوق في علوم الألات يطفى حرارة البرية . بالمنافع المصرية . لا زلت عصاة فضل تعقد على مدحكم الخناصر . وتخنم على حبكم السرائر . لو كان بى ان اشرك لظن بالغت في تحسينه . وأحمدك رأى لك فيما أبدعت في تزيينه . اكان لقلبي مطعم ان يدنو من الوفاء بما يوجبه حقل . ويجرى في الشكر الى الغاية كما يطلبه فضلك . لكنك لم تقف بعرفك عندنا . بل عممت به من حولنا . وبسطت على القريب والبعيد من أبناء لقننا . لا زلت تنبه من العلماء الخامد . وتهز فيهم أريجة الجامد . بل لاتنك نحي من قلوبهم ما أماته التقهقر بالقسوة . وتقوم من نفوسهم ما أعوزت فيه الاسوة . حكمة افاضها الله على يديك فجردتها من ثوبها الغريب . وكسيها حلة من نسج النصوص الحبيب . كتاب يتيم بين اترابه . عزيز بين طلابه . شاهد لنفسه بنفسه . بمعانيه المشرقة من آفاق شمس تبايق لفكر قارنه بعلاج فنونه كيف يشاء . ويستفيد منه ما يشاء . فهو في خزانة

الفقيه منفعة • وللمحدث في فهرسته دروس مودعة • يزداد به أهل الفن في بلاغتهم وأدبهم • وأهل الحديث والتحديث في فصاحتهم • وليست هذه أول فائدة التقطت من هذه المائدة الكاشفة للعلماء عن المعاهد والمشاهد • سبوح لها منها عليها شواهد •

وكتبنا هذا على نية الاعتذار وقصد الأذكار لمتسا اتمام ما بدأ • من شهرة النداء • بتعجيل ذلك المقتدى • ولكم في ذلك مائة تذكر في كل مكان وتشكر • بكل لسان شعر

بشرت دروسي بالذي قد رأيته فما محنتي الا ليال قلائل
وقلت لفكر السامي فينا مزية فليس لنا من دهرنا ما ننازل
فلا برحت لعين العلم انسانا • ولا زلت على المجد والفضل عنوانا • يابح العلم الزاخر • لمثل هذه الماثرة • جاز قولهم كم ترك الاول للآخر • أبقاكم الله منفعة الاسلام • وعلى صميم المحبة والسلام •

في منتصف ربيع الانور الازهر عام ١٣٤٨ امام الضريح العباسي

احمد بن محمد بن المدني السرخيني ساجده الله بفضله

١٤ * (تقريب علامة القطر الجزائري وأشهر عالم مفكر فيه) *

(ورئيس علمائه كافة الشيخ عبد الحميد بن باديس)

المدرس بقسنطينة وصاحب مجلة الشهاب ونصه

حمداً وصلاة وسلاماً • قسنطينة في ١٠ رمضان عام ١٣٤٥

العلامة الاستاذ سيدي محمد الحجوي المحترم سلام عليكم ورحمت الله تعالى وبركاته وبعد فقد تشرفت بهديتكم النفيسة الغالية الربع الاول من الفكر السامي من تاريخ الفقه الاسلامي فنعلم موضوعاً طرقتم • واسلوباً فيه سلكتم • وان كتابكم هذا ان شاء الله هو أساس النهضة الفقهية في جامع القرويين المعمور نهضة تبنى على النظر والاستدلال فيخرج بها أهل العلم من جمود التقليد الى سعة

الاتباع بالدليل والى هذا فانتى مدين لجنا بكم بسبقكم الى ربط سبب التعارف بيننا
لا زلم لكل فضل سباقين فلكم على دوام العهد واخلاص الود من قلب يعقت
اشر المقت فئة المنافقين والمتعلقين والسلام معاد على فضيلتكم من اخيكم فى الله
عبد الحميد بن باديس لطف الله به

١٥ ﴿ تقرير الفقيه علامة طنجة ونواحيها الاستاذ ابن الاستاذ ﴾

(الشيخ سيدى عبد الصمد بن التهامى جنون)

حفظه الله ونصه

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

مجادة الاخ فى الله الفقيه الاجل العلامة المحدث الاستاذ المبجل سيدى محمد
الحجوى رعاكم الله وسلام عليكم ورحمت الله بوجود مولانا دام علاه (ويد)
فقد وصلتنا هديتكم السنية . وتحفتكم البهية . كتابكم الوحيد . ومولفكم
الفريد المسمى الفكر السامى فى تاريخ الفقه الاسلامى فانشرح لها الصدر وابتسم
لها الثغر ووقعت بمكان فى الجنان وفسحنا لها فى خزانة العلم ارفع . مكان ناهيك به
من مؤلف طرق موضوعا من اشرف المواضيع وتفجر يذوع سلسيله من ارفع
الينايم ياله من كتاب هو فى الفقه الاسلامى فصل الخطاب فشركم كثيرا
على هذه التحفة . ونجل قدركم على هاته الطرفة جعله الله خالصا لوجهه الكريم
عظيم الاجر فى دار النعيم ونحن ننتظر بكل تشوق النصف الباقي اعانكم على
اتمام نشره الدائم الباقي ودمتم وفق مارتم وعلى الاخوة والسلام

حرر بطنجة فى عشرى ربيع النبوى الاثور عام ١٣٤٨

عبد الصمد بن التهامى جنون كان الله له

كما قرظته جرائد ومجلات فى الاقطار الاسلامية عربية وغيرها

فلنقتصر على نزر معتذرين للاكثرين

من مقالة افتتاحية لجريدة السعادة العربية عددها ٣١٠٠ بتاريخ ١٢ قعدة

عام ١٣٤٥ هـ وهي مقالة طويلة وصفت فيها الكتاب وصفا مدققا نقطف منها فقرات * قالت بعد ما ذكرت الجود الذي اعترى الامم الاسلامية على كل قديم والاكتفاء بالافتخار والاستكثار بما فعله الالباء وخلدوه من الماثور وتقابدهم وسد باب الاجتهاد الى أن قالت

وكان المفكرون في الامر لا يبعدوا فعلم فتح الافواه وسدها على النافذ والتاسف وياليت شعري ما اذا كانت تصبح العاقبة لولم يتج لنا القدر افرادا احسوا الخطر الحائق فقاموا يقاومون ويكافحون الى أن اوجدوا هذه الحركة الفكرية التي يروقنا ان نحييها اليوم في شخص زعيمها ومؤسس اركانها العلامة السيد محمد الحجوي احد اساتذة كلية القرويين والمندوب الحزني في المعارف والعلوم نقول هذا وبين يدينا كتاب الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي الذي وضعه هـ ذا الاستاذ النحرير منذ نف وسبع سنوات وتاخر عن طبعه لاسباب لا نعلمها حتى كتابة هذه السطور وقد كان كشف عن بعض فصوله ومحتوياته في عدة مسامرات القاها بنادي المدرسة الثانوية بقاص في غضون سنة ١٩١٨ ومنذ ذلك الحين وطلبة العلم وقضاة المحاكم يتربعون بروزه على أحر من جهر الفضا وما كان أشد ارتياحهم ساعة ما بشرتهم الجرائد الفرنسية والعربية وفي طالعها السعادة بخروجه الى حيز المطبوعات

اهتدى المؤلف الى طريقة في الوضع جديدة غير مسبوقة بمثلها الخ ثم تكلم على تقسيم المؤلف، أحوال الفقه الى أطوار أربعة وأطال في بيان ذلك الى أن قال ولم يزل الاستاذ الحجوي يساير الفقه في تطوراته وتقلباته ويتبهم خطواته موضحا تارة استحالة حاله واخرى موجبات تغيراته وهو في كل ذلك يحرر ويدقق . ويسبر الاغوار لاستخراج الحقائق من اصدافها حتى اذا وصل الى رأس المائة الاولى الى أن قال وفي هذا الحضيض أوهذه الشيخوخة يبنى في المائة الخامسة فما بعدها وقف عليه الاستاذ الحجوي في جملة من وقفوا فشكاه له . وورثي

مثاله . واعتزم انقاذه وانتشاله . وليس هذا الانقاذ بالشئ العسير لو كان المؤلف وأشباه المؤلف اعوان وأنصار على العمل الصالح واصلاح الاعمال . وقد خصصت أيضا مقالة لتقريظ الجزء الثاني واخرى للثالث عند ظهورها ونقلت تقاريظ عن افراد نوابغ من علماء المغرب كما نقل غيرها من الجرائد عن غيرهم من النوابغ

وقد قرظته الزهرة والنجاح والشهاب وغيرها من جرائد افريقية والشام ومصر ومجالاتها مما يطول جلبه ولا تبعد مراجعته

١٧ مما أتى في بعض الجرائد الاجنبية ما جاء في جريدة

لافنجي الفرنسية بالمغرب

نقطت منها بعض فقرات هي نفثات من قلم المستشرق المتضلع من العلوم الاسلامية موسيو لوى مرسى القنصل جنرال والمفتش العام الامور الاهلية بالمغرب اذ ذاك وفي عددها ٥٧٦٢ بتاريخ ٣ ماي ١٩٢٧ تحت عنوان

حادث جديد في عالم الادب المغربي

ان عالم مغربنا نائب الدولة المغربية . في المعارف العمومية . سيدى محمد الحجوى أظهر تاريخا للفقه الاسلامي تحت عنوان الفكر السامي . وقد اصدر منه الربع الاول من الاربعة الاجزاء التي يتركب منها الكتاب وهو جزء لطيف يقع في ١٥٦ صحيفة عامرة السطور وقد ابتدأ طبعه في مطبعة المعارف بالرباط وأكمله في مطبعة البلدية بفاس في خلال خمس سنين وذلك ان التناطباعية ليست بكافية الان

ولندخل في الموضوع فنسارع بقولنا ان سيدى محمد الحجوى قد اعتمد عند خوضه في هذا الموضوع أصوب المبادئ وواقفها للدين الاسلامي الخفيف التي ترى ان الفقه الاسلامي علم ديني وانه موحى به وعلى الاخص اصوله الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد برهن المؤلف على استقلال الفكر وحرية في النظر

مع شعور بحاجيات الاحوال الحاضرة بحيث نعتقد ان اظهار هذا الكتاب هو
حادث جديد في عالم الادب المغربي

واليك القالب الذي افرغ فيه بحاثه الى قسم اليها كتابه الى ان قال

ثم تلى بعد ذلك بالمقصود الذي هو موضوع البحث وهو تطورات الفقه في
توالي الاعصر وفي هذا القسم يتجلى في نظرنا ما لهذا المؤلف من المقدرة العظيمة
بل ماله من البراعة المدهشة التي لم نر نظيراً له فيها الى ان قال وتعتبر انفسنا
اننا قد قدمنا للقراء كلمة موجزة مصيبة عن هذا الكتاب اذا قلنا في حقه ان
سيدى محمد الحجوى قد قطع الوصلة بالنقل باليد العتيقة المغربية التي كانت نحول
دون الباحث في كتب المغاربة سواء منها المطبوعة أو الخطية فلم يقدم لنا حضرة
المؤلف لا مختصراً من نوع تلك المختصرات المتركة من مجموع احاجي والغارز
تستلزم شروحا وحواشي ولا مطولاً من نوع المطولات المنتفخة بالزخرفات الفارغة
والتشكرار الممل والتي يضيع فيها الموضوع في سبيل البحث عن سجمة
او توازن فقر

ولكنه قدم لنا مثالا من ذلك الاسلوب الحي الناصع الساس المتجرد عن كل
تكلف الواضح الدلالة العالي النفس لم يتكلف فيه نكتاً غريبة ولم يتعمد فيه
اظهار تعمق معرفة وفي هذا الكتاب طرر في آخر الصحائف تبين بهض المبهات
وبعض افكار المؤلف أو غيره من المؤلفين والمؤرخين متقن الطبع فيه بهض
الحروف مضبوطة زيادة في التوضيح وفي آخر هذا الجزء جدول للخطا المطبعى
وفهرسة للمواد وباختصار فقد جاء هذا الكتاب تاليفاً علمياً فريد الصناعة فيه
أفكار جديدة مبتكرة مفرغة في أحدث قالب

فلنقدم اليك أيها الوزير تشكراتنا ولنتمن أن يقتدى الناس بك في هذا العمل
فما أعظم هذه التسهيلات التي أتيت بها وما أعظم ذلك الوقت الذي اختصرته
على الباحث ه ولما وصله الجزء الثالث لباريز قرظه بكتاب تبه المؤلف

نقتطف منه هذه الجمل

انى مع ما لدى من الاشغال الاكيدة بادرت الى مطالعة بعض أبواب كتابكم السامى حقيقة فوجدتها كثيرها مما سبقها فى الجزئين الاولين فى غاية من الاتقان والذكاء واتساع الفكر والانظار ومراعات أحوال السياسة الخاصة بكل عصر من الأعصار وبكل جيل من الاجيال ويدل كل ذلك على معرفة تامة بعلم التاريخ وعلم الاخلاق معا وتذاكرت بهذا الخصوص مع م كولان (يعنى قيم الخزانة العامة العربية والمدرس بالمدرسة العليا) ووجدت رأيه مطابقا مع رأيي بالتام على انه لم يبدعنى محض المحبة لكم على ذكر ما ذكرته أعلاه بل هو نظر كل ذى فكر سالم سواء سبقت له معرفتك أم لا على ان ذلك التاليف قلما يوجد مثله لمؤلف مغربى حادث جزاكم الله خيراً جزاكم الله خيراً وأورث انجالكم تلك الاخلاق الجميلة التى نوركم الله بها الخ والسلام

لوى مرسى ٧ يناير ١٩٣١

تقرىظ الفقيه العدل المدرس سيدى محمد

(ابن احمد العبدى الكانونى الاسفى)

(استقراراً ونصه)

سيادة الفقيه العلامة الاكمل المشارك المحدث النفاة الانبل أبى عبدالله سيدى محمد بن الحسن الحجوى الثعالبى الجعفرى سلام عليكم ورحمت الله وبركاته (وبعد) فقد بلغنا كتابكم الفكر السامى صبحه يوم الجمعة ٢٦ حجة عامه فاجتمع لنا فى اليوم عيدان يوم الجمعة وبلوغ ذلك الكتاب النفيس فلما نظرناه وسرحنه الطرف فى أزهار رياضه وكرعنا فى معين حياضه فاذا هو كما قال القائل

كتاب فيه مافيه • بديع فى معانيه

اذا عاينت ما فيه • رأيت الدر يحويه

وما هى بأول بركايتكم يا ال أبى بكر لقد طرقتم موضوعا لا يطرقه الا الافراد

والعلماء الاقذاذ الذين لا يوجد الفرد منهم الا في الزمان بعد الزمان وقد عرفت
سيادتكم الداء الذي اصاب الامة ومن اجله تدهورت واشترتم ببل كنتم اول
من اشار لدوائه واني أشهد الله وملائكته ان لساني عاجز عن وصف مقدار ذلك
الكتاب الذي هو افضل هدية قدمتها لابناء جنسك في زمان هم أحوج الناس لها
واني أتوجه الى الله وأسأله لكم التسديد والتوفيق وان يديم سيادتكم سائرة على
أقوم طريق وان يمدكم من عنده بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر وان يزيدكم من نعمه الحسية والمعنوية فوق ذلك واضعافه وان يمدكم
بروح قدسه بجاء سيد الاولين والآخرين عليه افضل الصلاة وأزكى التسليم
فلقد نصرتم السنة المحضة بالقول والفعل وحملتم لواء العلم والعمل جزاكم الله
عن امتنا خيراً وأعظم لكم به مثوبة وأجراً
الى أن قال ودمتم بخير والسلام

خديم ودادكم محمد بن احمد العبدى الكانونى وفقه الله

١٩ ﴿ تقریظ فخر علماء مسلمی اوربا وأشهر مشاهیر ﴾
(علماء مملكة بوسغسلافية والصرب وكاهية)

رئيس علماء ديار البوسنة وبوسغسلافية

والهرسك سابقاً والعضو بالمجلس الاسلامي الاعلى

بسرائى بوسنة سرجيوكوا العلامة سيدى

محمد توفيق أوكيج حفظه الله ونصه

بعد البسملة والحمدلة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الى سعادة الفقيه
الشهير والمؤرخ الفيلسوف الكبير فخر الوزراء الكرام وعدة العلماء العظام وزير
المعارف المغربية ومدرس العلوم العالية بالقرويين الاستاذ الشيخ سيدى محمد بن
الحسن الحجوى الثعالبي نفعا الله بعلومه وأدام علاه آمين * سعادة الوزير المحترم *
تحية وسلاما وبعد انه ليسرني جدا ان اقدم الى معاليكم أجمل التهاني بمناسبة صدور

الجزء الثالث من تاليفكم القيم الذى أدرجتم فيه انظاركم السامية عن تاريخ
 الفقه الاسلامى وتطوره * كم كنا نحتاج الى مثل هذا الكتاب الجليل * أيها
 الفقيه النبيل وكم نفرح الان بنيل المرام * كيف لا وقد انتظرنا، انتظار الشمس
 بعد الغسق فلا شك ان اسمكم العالى سيقى مكتوبا بالذهب على صفحة تاريخنا
 العلمى لهذا العصر الذى أودان اسميه عصر العناية بترقية علوم الشريعة السمحة
 بعد وقوفها الطويل ومما يزيدكم قدرا فى نظرى على سائر معاصريكم من علماء
 العالم الاسلامى هو منشأكم من تلك البلاد المغربية التى نفتخر جميعا بماضىها
 المجيد وتمنى عز مستقبلها * فهى كانت يوما مع كل غربيته من جهة جغرافية
 مشرقا لشموس الثقافة الاسلامية والعربية المنتشرة من شمال افريقية نحو
 اوربا وبصفتى اوريا ومسلما أنا افتخر افتخارا خاصا بتلك الحقيقة التى لا نكبر
 لها اما كتابكم الجليل فهل من سبيل ان امدحه ولو بكلمة واحدة كالا. فهو
 المستغنى عن كل مدح حيث انه يمدح نفسه بمجرد قدره وقيمه * ولكننى
 أرجوا من فضلكم السماح ان اترجم لكم اعجابى المفرط عن اصابتكم فى تقسيم
 تاريخ الفقه الاسلامى وتطوره على أربعة أطوار * الطفولية والشباب * والمكولة
 والهرم * غير انى انتظر الجزء الرابع * وقد عيل صبرى * أن أرى طريقا
 جعلتموه موثيا الى تجديد الفقه الاسلامى وترقيته لما ان تلك المسئلة هى التى
 تهمنى فى هذا الزمان اكثر الهم * أما العدالة والانصاف فى عرض المذاهب
 المختلفة ورجالها العظام وسلوكم طريق الحق والصواب فكل هذا خصلة
 من الخصال التى زينت جميع كبار الفقهاء من اسلافنا العظام وهى
 التى تجعلكم خير خلف لهم لو اردت ان اشير حق الى شئ يسير من
 الامور الكثيرة التى تجلب انظار كل قارئ من اى نقطة نظرية كان
 طال بي هذا انى أقصر فى الاعتراف ان فى الاسلوب العصرى الذى
 اتخذتموه فى كتابكم لم يسبقكم احد من قبل * ونعم ما قيل * كم

ترك الاول للآخر . وادعوا الله الكريم أن يجعلكم متبوعا في هذا
 السبيل من الكثير من شبان العالم الاسلامي ولا سيما من شبان
 بلادكم الطيبة فانتم خير قدوة لهم ولكتابكم موضع الفخر والاجلال
 بين الكتب المعتمدة في تلك الناحية . هذا واكرر اعجابي بكل ما
 حملتموه عن العالم الاسلامي من الخدمة للشريعة الحمديدية المطهرة
 وأرجوكم أيها الاخ العزيز أن تفضلوا بقبول فائق الاحترام لا زلت
 مطلعاً لانوار الافكار السامية ومرجعاً للعالم والعلماء .
 ﴿ سراجيكوا ﴾

في ٢٠ ذى الحجة ١٣٤٩

﴿ الداعي محمد توفيق أوكيج ﴾

﴿ عضو من اعضاء المجلس الاسلامي الاعلى ﴾

بشراى بوسنة سراجيكوا وكاهية رئيس العلماء

لديار بوسنة وهرسك سابقا

﴿ تقرير الفقيه النبيه أحد نوابغ البيت الفهرى ﴾

٢٠

الشهير السيد الصديق القاسي حفظه الله ونصه

كم كان بمنيتي اثناء كنت مشغلا وبعض اخواني الاعزاء بدراسة كتاب
 اعلام الموقعين الامام ابن قيم الجوزية ان يقبض الله من ينتقى منه تتفا ويختصر
 طرفا ارى معرفتها من الامر الضروري وكم كان يفتني ايضا ان تسرى روح
 العلم الحق المشتمل عليها ذلك الكتاب الكبير الاهمية في عروق علمائنا فتشمر
 نباتا حسنا تقتنى من ثماره كل ما نريده ونجتني من غلته كل ما نشاء

بقيت تعاودني هذه الواردات المرة تلو الاخرى فاتكدر من اجلها وتقبض
 نفسي منها ايما انقباض اثقني بان الكل يترنم بنغمة المثل المخترع خطأ مشهور
 خير من صواب مهجور وكانت كل ما الى في هذا السبيل معلقة على العلماء

الذين نبذوا الظنون والاهام وراءهم ظهر يا ودرسوا فلسفة التشريع الاسلامى
والغاية التى ترمى اليها ولقد كانت فراستى فى هؤلاء العلماء صوابا فان تلك
التمنيات لم يقيم بتحقيقها وابرأها امام الوجود الا العلامة الوزير المتنور الفكر
سيدى محمد الحجوى الذى سيحفظ له التاريخ علمه النافع ومجهوداته الجليلة
ما دام فكره السامى مقروءا من جيل الى جيل ولا يقدر قدر كتاب **الفكر السامى**
ويعلم قيمته الامن عرف مثال الفقه الاسلامى وماشوه به فى القرون
الاخيرة من تشييب فى معناه وتعقيد فى الفاظه واختصار فى جملة بأسلوب الغموض
والابهام فالعلامة الحجوى ينبهك (بفكره السامى) وحكمه المفيدة ونصائحه الثمينة
الى ماهية الفقه الاسلامى فى الصدر الاول وفى القرون المشهود لها بالخير والفضل
لترى بعينى رأسك كيف كان مساء بالامس وكيف استحال الى ما استحال
اليه فهو يبين لك سهولة الدين ويسره ورقه بالنوع الانسانى ويرشدك لاصول
عامة وكليات جامعته تدرج تحتها ما نشاء من جزئياتها فيذهب بك فى باب
المصالح المرسلة مثلا الى شبه هذه القوانين

(١) اليقين لا يرفع بالشك (٢) الضرر يزال (٣) العادة حاکمة والشرع حكمها
(٤) الامور بمقاصدها (٥) المشقة تجلب التيسير

وكتاب هذه غايته لهُو جدير بأن يكتب بسواد العين ويعتنى به شديد
الاعتناء بالمحافظة على دراسته وتفهمه تفهما محكما اذ هو المنقذ من الضلال
والسبب للنهوض من الهوة السحيقة التى سقط فيها الفقه على أم رأسه سنين
عديدة وكيف لا يكون جديراً بكل اعتناء وقد جعل شعاره قبل كل شيء
قول الامام الشافعى أجمع المسلمون على ان من استبان ان سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يكن له ان يدعها لقول احدهم الناس كائنات من كان فهو كتاب يجعل
النفس تطمح الى الروح الدينية الحققة وبعث فى القارى اشتياقا الى الاستطلاع على
افكار اولئك العظماء الذين لم يكن لهم مرد حينما يريدون الفتيا فى نازلة من النوازل

الا لكتاب الله واسنة رسوله الكريم فلم يكن فى عصورهم الزاهرة من يحظر عليهم شرح كتاب الله بحجة ان صوابه خطأ وخطؤه كفر ولا من يقدح فى عقليتهم اذا دابوا على تفهم سنة رسول الله بدعوى ان الاولى هو اقرؤها للبركة على المرضى والاموات اوفى الحفلات على الاقل « ولا من يلزمهم باخذ احكام الفقه الاسلامى (رغم كل مشقة وتعب) من المختصرات التى ربما تكون الالغاز اسهل حلا منها

ولقد ذكرنى هذا ان بعض الظروف كانت الزمتنى بان اجيب على الفور سائلا اجنبيا عن حكم الشرع الاسلامى فى كيفية الزكاة عن العروض التى تتخذ للقبية (هى ما يذخر من الاموال وغيرها) والتجارة معا فارشدتنى بعض رفقاؤى لقول صاحب المختصر رحمه الله

ولا يزكى عرض لا زكاة فى عينه ملك بما وضة او بنية تجر او مع نية غلة او قنية على المختار والمرجح بالانية او نية قنية او غلة اوهما فضررت اخبط فى المسألة خبط عشواء واختلط على الحابل بالنابل ولكن من سعادة الحظ ان رفيقى المشار اليه كان يحسن ائمة السائل فسلك الجرة والحمد لله فانظر ايها القارئ اللبيب حال الفقه الاسلامى التى ترى الان ويراها كل احد وحالاته فى صدر الاسلام لتعرف يقينا مكانة تاليف الاستاذ الحجوى وما يرشدك اليه من التعليمات المفيدة النافعة كثر الله من امثاله وجزاه عن الدين خيرا ووفق الجميع لما فيه رضاه

الصدىق الفاسى

❦ ملاحظة ❦

كتب المؤلف حفظه الله على هذا التقريظ ما نصه
ان كتاب اعلام الموقعين لابن قيم الجوزية لمن انفس الكتب المؤلفة فى آداب الفتوى والمفتين ومن انبل كتب الحنابلة وافيدها لمذهبهم الذى تقل لدينا كتبه وقد نلصقت منه شيئا مما يتعلق بموضوع الكتاب ونوهت به لما تكلمت

على الكتب التي تعين على الاجتهاد في الفروع على انه غير خال عن ما ينتقد
كسئلة الحلف بالطلاق حيث يرى عدم لزومه وطابق الثلاث في كلمة
حيث يراها واحدة مما شذ فيه وقد نهت على ما ظهر لي نقده بمحله من الكتاب
ولست متحملا مسؤولية الا ما نقلته مسالما

اذ ما كنت قط من الذين اذا رضوا عن رجل قلده تقليدا اعنى فقد سوه
ولقد نهانا الله عن ذلك في قوله اتخذوا اخبارهم ورهبانهم اربابا الاية ولا من الذين
اذا عثروا على سقطه لرجل طرحوه وأى الرجال المذهب

كذلك لا اشاطره العقائد التي له في المجلد الثاني من اعلام الموقعين بعدد
٣٧٠ الى ٣٧٧ وحملته المنكرة على الاشعرية وتسميته ايام جهمية وافراخ الجهمية
وادعاءه في العدد ٣٧٠ في المثال الاول ان آيات التنزيه من قبيل التشابه وهى قوله
تعالى ليس كمثله شيء وقل هو الله أحد وهل تعلمه سميا ومراده بالمتشابه ما تعطلت
دلالاته حسبما صرح به في السطر الرابع من العدد ٣٧٠ وهذه الايات هى ام العقيدة
السنية وعمدة المسلمين في التنزيه فكيف يصح تعطيل دلالاتها ومع ذلك فاعلام
الموقعين له قيمته العلمية والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل

٢١ ﴿تقرىظ الفقيه الاديب أحد نوابغ البيت المذكور أيضا﴾

السيد الطاهر بن محمد القاسي ونصه

كل من يطلع على التاريخ يعلم حق العالم مقدار ما وصل اليه الفقه الاسلامي في
تلك الايام الماضية والازمان الغابرة وبحكم لاول مرة ان هناك فرقا كبيرا وبونا
شاسعا يدرك الباحث المتأمل ان اسبابه ودواعيه ومنشأه ذلك الشعب العظيم
والاختلاف الكثير الذي كان اولئك الاسلاف رضوان الله عليهم يقضون اوقاتهم
الثمينة في البحث والتنقيب عن الجزئيات والفروع

تلك امة قدمضت وخلفت لنا آثاراً عظيمة تقتدى بها ونهتدى بنارها لولا ما
يموقنا من ذلك التطويل الممل وتلك الانغاز التي يصعب حلها مهلا ايها القلم

فقد ذهبت شوطاً بعيداً فليس الغرض من هذه العجالة الوحيدة بسط الكلام على
الاسباب والدواعي التي دعتنا الى الكسل والحول فذلك ما يستدعي الوقت الطويل
حسبي اليوم كلمة عن ذلك الكتاب الذي ضم بين دفتيه ما لو يطالع عليه اولئك
الذين جبالوا على حب العدل والانصاف من الذين يتبعون تلك الجزئيات التي
تنقضى الاعمار ولا تنقضي لادر كوا خطاهم الكبير وجعلوه منارا يهتدون سبيله
لمست اريد ان ابالغ في وصف هذا الكتاب فذلك ما يعجز عنه قلبي القصير
بل يكفي تنويهها به كون مؤلفه ذلك الرجل العظيم العالم الخبير الشيخ محمد المحجوب
وزير المعارف. منذ ازمان ليست بالكثيرة ظهر لمعالم الوجود الجزء الاول والثاني
فتقبلهما ذوو الافكار الصائبة والاراء السديدة بقبول حسن وأثنوا ثناء عاطر اعلى
همة المؤلف القعساء وعلى اهتمامه العظيم بالبحث في هذا الموضوع الذي هو من
الاهمية بمكان وها نحن الان مسرورون كل السرور حيث جادت علينا مجادة
المؤلف بابرار الجزء الثالث منه الذي طالما تعطشت لرويته النفوس تعطش
الظمشان للماء الزلال

وبعد فلا يسعنا الى أن نضم صوتنا لتلك الاصوات شاكرين للمؤلف الجليل
صنيعه الذي يستحق به عند الله الثواب الجزيل والاجر الكثير طالبين من الله
سبحانه أن يعينه على ابرار الجزء الرابع الذي سيكون مسك الختام
الطاهر بن محمد الفاسي

٢٢ ﴿ تقرّظ الفقيه الاديب أحد نوايع الكتاب بسلا ﴾

﴿ السيد محمد الغربي ﴾

حفظه الله ونصه

يعتبر عظماء الرجال وذوو الافكار السامية والاراء الراقية ان اللذة الحقيقية
منحصرة في الانكباب على العلوم والمعارف وبثهما بين أفراد طبقات الامة فلا
تمر ساعة من اوقاتهم الثمينة دون ابراز فائدة علمية تظهر للعيان ولا يختلف في

نفعا اثنان * وأشرف ساعة يلاحظونها باعينهم الساهرة هي الساعة التي
يكشفون فيها آثاراً قيمة فيخطونها ببراءهم السيل على صفحات مؤلف
نفيس أوليقلون فيها حكمة تلو كها الالسنه وتناقضها الدفاتر وتبقى محفوظة وتسجل
لهم في تاريخ حياتهم العلمية التي تذكر مقرونة بشكرهم والثناء عليهم
واذا افتخر رجال العلم في سائر العصور بما يسدونه من الفصائح للخاص والعلم
وجليل الايدى الفاخرة التي لا تدخل تحت سيطرة الحصر ولا تقاس بمقياس
الحد فاسمى شىء يفتخرون به هو المؤلفات التي يتحفون بها أبناء عصرهم
ويعرضونها على عشاق النقد والتحليل لاسيما اذا كان الموضوع مفتقراً الى التوسع
في دائرة البحث والتنقيب

حدابى للكتابة في هذا الموضوع ما وصل اليه العلم من التطور المعجيب
في هذا العصر الزاهر الذي هو عصر العلوم والمعارف والتقدم الامر الذي يدل
دلالة واضحة على ما لعلنا الاجرة من الاعتناء بانتقاء الكتابة في المواضع الهامة
التي تبرهن على ما لهم من واسع الاطلاع وعظيم المعرفة والمشاركة في العلوم
ويكفى في الاستدلال على ذلك المؤلف العظيم القدر والمقدار الذي
أبرزته احدى المطابع العربية المعنونة بـ (الفكر السامى في تاريخ الفقه الاسلامى)
ظهر من هذا الكتاب القيم المحتوى على أربعة أجزاء * ثلاثة منها والهمة
مبدولة في انجاز طبع الجزء الرابع
ذلك الكتاب العزيز المثال الذي هو من أرفع وأحسن ما ألف في هذا العصر
وفيه يقال .

كتاب بديع راق حسناً ومنظراً ولكنه أمدى لنا أنفس الدر
جواهره تغنى اليب عن سوى فدونكه كنزاً وذخراً مدا الدهر
ولعمري انه لكتاب فاخر جليل القدر غزير الفوائد كثير الفرائد جامع لعدد
عديد من الابحاث التاريخية والانتقال والنصوص الفقهية والدلائل الاصولية

وتراجم مشاهير أعلام الامة وغير ذلك من التحريرات العجيبة التي تشهد لفضيلة مؤلفه بمزيد الاطلاع وطول الباع ولا غرابة فان الناسج برده ومرصع جواهره ومدبج درره وغرره هو العلامة البعثات المحدث الكبير الاستاذ المطامع الشهير أبو عبد الله سيدى محمد الحجوى الثعالى مندوب العلوم والمعارف الذى اذا ذكر علم السامع أنه الفرد الذى جمع بين التضلع والمشاركة فى سائر العلوم الاسلامية وعلو المكانة والمترقة السامية

ناهيك برجل لم يعرف الا بخدمة العلم ونشره بمؤلفاته الكثيرة التي طارت بها الركبان ودورسه المفيدة التي كان يلقها بكلية القرويين بفاس وبغيرها تفسيرية وحديثية وأصولية وفقهية وما الى ذلك

المؤلف الذى جعلنا موضوع كلماتنا هذه فى شأنه كان ألقى ملخصه فضيلة الاستاذ المذكور مسامرة بنادى الخطابة الادبى بفاس فى ربيع الثانى سنة ١٣٣٦ وجعل موضوعه (كيف نشأ الفقه الاسلامى) وتطوره فى اطواره الاربعة (الطفولية) ثم (الشباب) ثم (الكهولة) ثم (الهرم) وكيف يكون التجديد مع ما يتعلق بالاجتهاد والتقليد موشحا بتراجم المجتهدين ١٣ الذين دونت مذاهبهم وتراجم أشهر مشاهير الفقهاء والصحابة فمن بعدهم وبالجملة هو فلسفة تاريخية مبين (أصول الاجتهاد والمذاهب الاربعة مملوءة بفوائد تتعلق بذلك)

فنحن بلسان أهل العلم قاطبة نرفع لفضيلته حفظها الله على صفحات هذه الجريدة القراء التي هي المنبر العام لنشر الاراء والافكار ولسان الكتاب والادباء خالص تشكراتنا على هذه المنقبة الفاخرة الثمينة التي اضافها لمثأثره العلمية وخدماته الجليلة فى سبيل العلم ونشره والاشادة من ذكره ونرجوا له من المولى سبحانه دوام العناية والرعاية والحظوة الكاملة

سلامحمد الغربى

الحمد لله

﴿ فهرس الربع الرابع من الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي ﴾

صحيفة

- ٢ القسم الرابع في طور الفقه الرابع وهو الشيخوخة والهرم
 ٢ أسباب الهرم منها ترك الاجتهاد واختصار الكتب
 ٢ وفات سعيد ابن الحداد القيرواني
 ٢ الاختصار هو الذي أفسد العلوم كلها
 ٣ مجمل التاريخ السياسي من أول القرن الخامس للان
 ٣ الفتن موجبة لانقطاع الرحلة المعينة على تبادل المعلومات ونحوها والمنافسة
 في ابتكار العلوم
 ٨ أحياء الاجتهاد على عهد الدولة الموحدية بالمغرب والاندلس في القرن السادس
 التحقيق ان هذا انما وقع بالفعل آخر القرن المذكور زمن المنصور
 ٨ تحريق كتب المالكية وأمره العلماء بتأليف كتب حديثة
 ٨ الزامه الناس بمذهب الظاهرية
 ٨ ممن بلغ رتبة الاجتهاد أبو الخطاب ابن دحية وأبو عمرو وأخوه وابن العربي
 الحاتمي وتراجم الكل
 ١١ اختلاف الائمة في ايمان ابن العربي وما هو الحق في ذلك ومقدار علمه
 ١١ نقض الدولة المرينية ما جعلته الموحدية ورجوعهم لمذهب مالك
 ١٢ سبب نبذهم للاجتهاد امور ٣ انه لم يكن اجتهاداً مطلقاً وكان جبراً وحب
 المرينيين لتغيير ما عمل به غيرهم
 ١٢ أبو الحسن ابن عشرين وعبد الله التادلي أمليا المدونة من حفظهما وهما فاسيان
 ١٢ من مقصد الموحدين ايصال الازية للمالكية لما كانت لهم من الخطوة
 عند المرابطين قبلهم

صحيفة

- ١٣ انقسام العلماء الى فقهاء ومحدثين من القرن الرابع مع احتياج كل طائفة الى ما عند الاخرى وهما متهاجرتان
- ١٣ تثبت الفقهاء في الرواية عن اصحاب ائمتهم وندم تثبتهم في رواية الحديث
- ١٣ الاثبات من اصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي وغير الاثبات
- ١٣ لما توفي عيسى ابن سعادة القاسمي تنازع فيمن يصل على الفقهاء والمحدثون سنة ٣٥٥

- ١٣ افتراق العلماء الى قراء وغيرهم وافتراقهم الى صوفية وغيرهم
- ١٥ كيف كان تعليم الصبيان في الاندلس
- ١٥ ممن أحيا العلم بالاندلس الباجي والاصيلي
- ١٥ يجب على أهل كل مذهب أن يتفقدوا مذاهبهم وينتجونها
- ١٥ اعتراض السبكي على السلفي حيث أفتى وهو محدث غير فقيه
- ٥١ التعقب على السبكي في ذلك بان مذهبهم هو الحديث
- ١٦ لا يجوز ان ينسب للشافعي قول يخالف الحديث
- ١٦ ما أفضى اليه الامر من عدم الاعتناء بالاسانيد الحديثية
- ١٦ من لم يعرف علم الخلاف والماخذ ليس بفقيه
- ١٦ مما اشتغل به الفقهاء وتنافسوا فيه مناقب الائمة

➤ تراجم نخبة من الحنفية من أول القرن الخامس الى الان ➤

- | | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| ١٧ أبو الحسن احمد القدوري | ١٨ أبو عبد الله الدامغانى |
| ١٧ أبو عبد الله الدبوسى | ١٨ شمس الائمة الزرنجوى |
| ١٧ أبو عبد الله الحسن الصيمرى | ١٨ أبو محمد الصدر الشهير |
| ١٨ شمس الائمة الحلوانى | ١٨ أبو حفص النسفى مفتى الثقلين |
| ١٨ علي البزدوى | ١٨ أول كتاب نظم في الفقه |

صحيفة

صحيفة

١٨ أبو القاسم محمود الزمخشري

٢٢ بدر الدين العيني

١٩ شمس الأئمة السرخسي

٢٢ كمال الدين ألسيوا سي ابن الهمام

١٩ تاليفه المبسوط أسفار ١٥ وهو في

٢٢ المولى خسرو ابن فراموز

الجلب

٢٣ زين الدين قاسم بن قطلوبغا المصري

١٩ سبب سجنه

٢٣ شمس الدين احمد بن كمال باشا

١٩ طاهر بن احمد البخاري

٢٣ سبب تواليته الافتاء أخذه فتح

١٩ أبو اسحاق الصفار

مصر على يد السلطان سليم من القرآن

١٩ أبو بكر الكاساني ملك العلماء

٢٤ دخول سليم لمصر وقتله العلماء

١٩ فخر الدين الاوزجندی قا

والصالحاء

٢٣ استيلائه على الخلافة والاثار النبوية

٢٠ برهان الدين المرعيتاني لخصه

٢٤ أبو السعود العمادي

٢٠ ركن الدين الطاوسي العراقي

٢٥ محمد بن عبد الله التمرشاحي الخطيب

٢٠ ركن الدين السمرقندي العميدي

٢٥ الملا علي القاري ابن سلطان المكي

٢٠ عبد الله المحبوبي العبادي أبو

٢٥ عبد الحليم اخي زاده القسطيني

حقيقة الثاني

٢٦ شيخ الاسلام صنع الله جعفر

٢٠ جمال الدين الخصيري

٢٦ عبد الغني النابلسي

٢٠ الحسن بن محمد الصفهاني

٢٦ سهاب الدين الخفاجي

٢١ سبط ابن الجوزي يوسف بن فرغلي

٢٦ شيخ الاسلام يحيى بن زكرياء بن

٢١ حافظ الدين اللبني

بيرام

٢٧ عبد القادر قدری قاضي عسكر

٢١ صدر الشريعة المحبوبي

٢٧ شيخ الاسلام يحيى بن عمر المنقاري

٢١ علاء الدين المارديني ابن التركماني

٢٨ شيخ الاسلام محمد الاندوري

٢٢ السيد الشريف الجرجاني

٢٢ شمس الدين الفناري

صحيفة

صحيفة

٢٨ مفتى بعلبك محمد بن عبد الرحمن

التاجي

٢٨ نور الدين محمد بن عبد الهادي

السندي

٢٨ محمد التافلاقي مفتى القدس

٢٨ محمد مرتضى الحسيني الزبيدي

شارح القاموس

٢٩ شهاب الدين محمود الالوسي مفتى

بغداد

٢٩ شيخ الازهر محمد المهدي العباسي

٢٩ هو أول من سن امتحان المدرسين

وقانونه

٣٠ شيخ الازهر حسونه النواوي

٣٠ مؤسس مجلس الازهر وقانونه

وخرقيه

٣١ ومؤسس الكتبخانة ومكافاة

الناجحين

٣١ اصلاح نظام القرويين وتأسيس

قانونها وجمع مجلسها التحسيني وسنه

لقانونها وملخص ذلك القانون

٣٦ ادخال اللغة والدين في المدارس

الدولية بالمغرب وعنه نشأ رقي

... للفقه والادب

٣٦ انشاء مدارس قرآنية بالمغرب

٣٦ مفتى مصر محمد عبد المصلح

الشهير والزعيم الكبير

٣٧ عبد الرحمن البجراوي المصري

٣٨ محمد بنحيت المطيعي

٣٨ احمد بيرم التونسي

٣٨ نجبة اشهر أصحاب الك بعد

القرن الرابع

٣٨ عبد الرحيم الكتامي بن المعجوز الفاسي

٣٩ أبو عبد الله محمد بن يشك وال

الشهير بابن الفخار الحافظ

٣٩ من مسائل صلاة الاشفاع خمساً

وتعجيل صلاة العصر جداً وعدم

غسل الذكر كله من المذي

٣٩ القاضي عبد الوهاب التغلبي

سبب خروجه من بغداد

٤٠ توليته قضاء مصر أيام العبيدين

دليل أنهم لم يخضعوا أفكار

المصريين لمذهبهم الاسماعيلي

٤٠ شيء من شعره

٤١ أبو عمران الفاسي

صحيفة

صحيفة

- ٤١ ما رآه صاحب افريقية ان يستفيد
من فترته من الشيخ أبى بكر بن
عبد الرحمن فوجد دينهما أمتن
- ٤١ مسألة هل الكفار يعرفون الله
وجوابه عنها
- ٤٢ أبو القاسم الكتانى المعروف بابن
الكاتب
- ٤٢ أبو عمر احمد الطلمنكى
- ٤٣ أبو اسحاق التونسى
- ٤٢ سبب محنته وما جرى له حيث قال
فى الشيعة مومنين
- ٣٤ المهلب ابن أبى صفرة
- ٤٣ أبو بكر بن عبد الرحمن الخولانى
القيروانى
- ٤٣ أبو ذر الهروى
- ٤٤ مكى ابن طالب القيروانى
- ٤٤ أبو القاسم اللبىدى
- ٤٤ أبو سعيد البراذعى
- ٤٥ خلف بن مسلمة بن عبد الغفور
- ٤٥ أبو الحسن ابن بطال البلسى
- ٤٥ محمد بن محمد بن مغيث الطليلطلى
- ٤٦ أبو بكر يونس الصقلى
- ٤٦ عبد الله بن ياسين الجزولى مؤسس
دولة لمتونة
- ٤٧ مسائل مما شذ فيه
- ٤٧ أبو القاسم السيورى القيروانى
- ٤٧ غرائب وعجائبه فى الحفظ والورع
- ٤٨ ما خالف فيه مالكا كجنسية القمعح
والشعير والتدمية البيضاء وخيار
المجلس
- ٤٨ أبو عمر بن القطسان القرطبى
- ٤٨ أبو عبد الله بن عتاب القرطبى
- ٤٨ أبو عمر بن عبد البر النمري الاندلسى
كان من المجتهدين والمجتهدين
- ٥٠ أبو حفص بن عبد النور الحكار
الصقلى
- ٥٠ عبد الحق بن محمد الصقلى
- ٥٠ أبو الحسن اللخمي
- ٥١ له اختيارات خرجت عن المذهب
- ٥١ عبد الحميد بن الصائغ القيروانى ثم
السوسى
- ٥١ أبو الوليد الباجى الاندلسى
- ٥٢ تصديه لمناظرة ابن حزم مع عجز
غيره

صحيفة

صحيفة

٢٥ قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم

٥٩ علي بن حرزهم الفاسي

كتب وامتحانه

٦٠ محمد بن يوسف بن سعادة الاندلسي

٥٢ أبو عبد الله الحمدي

٦٠ نسخته الشيخة من البخارى متصلة

٥٣ أبو علي بن سبكرة الصدي

الاسناد

٥٣ عجائبه في الحفظ

٦٠ علي المتيطي الجزيري صاحب

٥٤ أبو الوليد بن رشد القرطبي

الوثائق

٥٤ اذا عارض ترجيحه اختيار اللخمى

٦١ أبو القاسم بن يشكوال القرطبي

قدم ترجيحه غالبا

واسمه خلف

٥٤ أبو بكر الطرطوشي

٦١ أبو محمد عبد الحق الازدي الاشيلي

٥٥ اقامته بالاسكندرية مع خلوها عن

المعروف بابن الخراط

صلاة الجمعة

كتابه الاحكام اصله للزيدوني وابن

٥٥ محنته مع العبيدين

أبى مروان تعقب ابن القطان عليه

٥٥ أبو بكر بن فتحون الاربولى

وتعقب ابن المواق على هذا

٥٥ أبو عمران بن سعادة

٦٢ من يسمى عبد الحق في هذه الطبقة

٥٦ الامام أبو عبد الله المازرى

من المالكية

٥٦ قصة اشتغاله بالطب

٦٢ احمد بن المناصف الغرناطى

٥٦ أبو بكر بن العربي المعافى الاشيلي

٦٢ أبو القاسم الحوفى الاشيلي القاضي

٥٨ عياض بن موسى البحصي

٦٢ كان قوته من صيد الخوت ولم يأخذ

٥٨ ما قيل في شفاه

خراج القضاء

٥٩ قيل هو رأس علماء المغرب

٦٣ القاسم بن ميرة الشاطبي المقرئ

٥٩ عبد الحق بن غالب الغرناطى

٦٣ أبو الوليد ابن رشد الحفيد القرطبي

٥٩ عمر بن محمد بن واجب البالنسي

٦٤ أبو محمد يسكر الجوداءى الفاسي

صحيفة

صحيفة

٦٤ أحمد بن عات التفرى الشاطبي
 ٦٤ أبو محمد عبد الله بن شاس الجذامى
 المصرى
 ٦٥ أبو ذر الخشنى الفاسى
 ٦٥ أبو الحسن الاييارى الاسكندرى
 ٦٥ أبو الحسن بن القطان الفاسى
 ٦٥ أبو عمرو بن الحاجب المصرى
 ٦٦ أبو محمد صالح الهسكورى الفاسى
 ٦٧ عبد الله الشارمسامى الاسكندرى
 ٦٧ أبو محمد بن بنزة التونسى
 ٦٧ أبو الفضل راشد بن راشد الوليدى
 الفاسى
 ٦٨ شهاب الدين القرافى المصرى
 ٦٨ ناصر الدين ابن المنير الاسكندرى
 ٦٨ علي بن الجزيرى الاندلسى
 ٦٩ أبو محمد بن أبى الدنيا الطرابلسى
 ٦٩ أبو أحمد بن زيتون التونسى
 ٦٩ أبو محمد بن أبى جمره العارف
 ٦٩ زين الدين ابن المنير الاسكندرى
 أبو الحسن
 ٦٩ أبو محمد الشريف الكركى شيخ
 الشام ومصر الفاسى

٧٠ أبو القاسم بن زيتون التونسى
 ٧٠ تقي الدين ابن دقيق العيد المصرى
 ٧٠ سليمان الوشرىسى الفاسى
 ٧٠ قصته مع الامام المجاصى
 ٧١ عز الدين الحسن النبلى قاضى قضاة
 الممالك ببغداد
 ٧١ أبو الحسن الصغير الزرويل الفاسى
 ٧١ من تشديداته فى قضائه أن نصب
 من يستنكبه الناس من آخر
 ٧١ شرحه على المدونة واختلاف نسخه
 ٧٢ أبو العباس ابن البناء المراكشى
 ٧٣ أبو العباس ابن البناء قاضى انغات
 ٧٣ أبو بكر ابن البناء الاشيبلى
 ٧٣ شهاب الدين ابن عسكر البغدادى
 ٧٣ قاسم ابن الشاط السبى
 ٧٣ ابراهيم بن عبد الرقيم التونسى
 ٧٤ أبو عبد الله ابن الحاج العبدى
 الفاسى ثم المصرى
 ٧٤ علي بن محمد المنوفى نور الدين
 المصرى
 ٧٤ أبو القاسم بن جزى الفرناطى

صحيفة

- ٧٤ أبو زيد عبد الرحمن بن عفان
الجزولي الفاسي
- ٧٥ كان يحضر مجلسه أكثر من ألف
فقيه معظمهم يستظهر المدونة
- ٧٥ أبو زيد ابن الامام التلمساني
- ٧٥ أخوه أبو موسى
- ٧٥ ابن عبد السلام الهواري التونسي
- ٧٦ محمد بن الرصاع القيرواني
- ٧٦ عبد العزيز افروى الفاسي
- ٧٦ محمد الابلي الفاسي
- ٧٧ يوسف بن عمر الانفاسي الفاسي
- ٧٧ لا يعتمد تقييده على الرسالة
- ٧٧ عبد الله الوائلي الفاسي
- ٧٧ أبو محمد الاوربي الفاسي
- ٧٧ خليل ابن اسحاق الكردي المصري
- ٧٨ عدد مسائل مختصر خليل وابن
الحاجب وغيرها
- ٧٨ الكلام على المختصر المذكور
من شرحه
- ٧٨ محمد بن عمر بن الفتوح التلمساني
- هو الذي ادخل المختصر المغرب
- ٧٨ هيام اهل القرون الوسطى باختصار

صحيفة

- ٧٩ من زمن خليل الى الان تخذرت
الافكار بالاختصار وتطور الفقه
في طور الانحلال والهرم
- ٧٩ أبو عبد الله بن هارون التونسي
- ٨٠ أبو عبد الله السطلي الفاسي
- ٨٠ أبو عبد الله بن الصباغ المكناسي
- ٨٠ أبو عبد الله العاوني الشريف
التلمساني
- ٨١ أبو عبد الله بن رشيد الفهري الفاسي
- ٨١ أبو عمرو بن المراتب الغرناطي
- ٨١ أبو عبد الله بن مرزوق الجدد
التلمساني
- ٨١ أبو العباس القباب الفاسي
- ٨٢ أبو سعيد بن لب الغرناطي
- ٨٢ أبو اسحاق الشاطبي الغرناطي
- ٨٢ أبو عبد الله بن عباد النفري الفاسي
- ٨٣ عبد الله الشريف التلمساني
- ٨٣ احمد بن هلال الريني الدمشقي
- ٨٣ أبو عبد الله بن عسكر البغدادى
- ٨٤ ابن عرفة التونسي
- ٨٤ يحيى السراج الفاسي
- ٨٤ بهرام الدميري المصري

صحيفة

صحيفة

٨٤ محمد بن علي بن علاق الغرناطي

٨٥ عبد الرحمن ابن خلدون التونسي

امام التاريخ

٨٥ عمر بن علي الفخار الغرناطي

٨٦ سعيد العقباتي التلمساني

٨٦ عيسى الغبريني التونسي

٨٦ محمد الابي التونسي

٨٦ عبد الله الاقنيسي جمال الدين

المصري

٨٦ عيسى بن علال المصمودي الفاسي

٨٧ أبو القاسم التازغدرى الفاسي

٨٧ أبو بكر بن عاصم الغرناطي

٨٧ عبد العزيز العبدوسي الفاسي

الحافظ

٨٧ وصف دروسه بتونس وما اوتي من

غزارة علم

٨٩ درس المؤلف بتونس في تفسير

قد افلح المومنون

طبع الدرس وتوزيعه

٩٠ أبو عبد الله الحسنى الفاسي ثم المكي

٩٠ أبو الفضل بن ناجي القيرواني

٩٠ أبو الفضل بن مرزوق الحفيد

٩٠ أبو القاسم المعتل البلوى القيرواني

البرزلي

٩١ أبو العباس بن زاغوا التلمساني

٩١ أبو القاسم بن سراج الغرناطي

٩١ عمر بن محمد الباجي القلشاني

التونسي

٩١ أبو العباس أخوه شارح الرسالة

٩٢ عبد الله العبدوسي الفاسي

٩٢ محمود بن عمراقت التنبكتي

٩٣ أبو القاسم العقباتي التلمساني

٩٣ أبو عبد الله المقرئ الفاسي

٩٣ ام هاني بنت محمد العبدوسي

٩٣ اختها فاطمة

٩٤ أبو العباس المزكلدى الفاسي

٩٤ أبو العباس الحباك الفاسي

٩٤ سالم بن ابراهيم المغربي ثم الدمشقي

٩٤ أبو زيد الثعالبي الجزائري

٩٤ نسبه

٩٥ أبو عبد الله القوري المكناسي

٩٥ نور الدين علي السنهوري المصري

صحيفة

صحيفة

- ٩٥ أبو زيد ابن رشد السجلماسي
قاضي حلب
- ٩٦ علي بن محمد البسطي القلصادي
القرناطي
- ٩٦ أبو الله محمد بن سند المصري
أبو العباس حلولا الطرابلسي
- ٩٦ أبو عبد الله السنوسي التلمساني
- ٩٧ أبو عبد الله الورياجلي الفاسي
- ٩٧ أبو مهدى عيسى الماواصي الفاسي
- ٩٧ أبو عبد الله المواق القرناطي
- ٩٨ أبو العباس رزوق البرنسي الفاسي
- ٩٨ أبو العباس بن زكري المانوي
التلمساني
- ٩٨ أبو الحسن التجيبي الزقاق الفاسي
- ٩٩ أبو العباس الوانثريسي صاحب
المعيار
- ٩٩ أبو عبد الله اليفرنى القاضى
المكناسى الفاسي
- ١٠٠ أبو عبد الله ابن غازى العثماني
المكناسي
- ١٠٠ أبو عبد الله ابن أبي جمعة البهطلي
الفاسي
- ١٠٠ أبو الحسن علي بن هارون المطفري
الفاسي
- ١٠١ عبد الواحد الوشرمى الفاسي
- ١٠١ أبو عبد الله اليسيتى الفاسي
- ١٠٢ عبد الرحمن بن علي سقين
السفياني الفاسي
- ١٠٢ عمر بن محمد الكماد القسنطيني
- ١٠٢ محمد بن أبي الفضل خروف
التونسي ثم الفاسي
- ١٠٣ القاضي حسين المكي
- ١٠٣ أبو النعيم رضوان الجنوى
الفاسي
- ١٠٣ أبو العباس المنجور الفاسي
- ١٠٤ محمد بن عبد الرحمن الخطاب
الرعيى المكي
- ١٠٤ محمد بن عبد الله الوجديجي شقرون
التلمساني
- ١٠٤ احمد بن الحسن بن عرضون
الشفشاوني
- ١٠٥ يحيى بن محمد الخطاب المكي
- ١٠٥ ابراهيم بن فرحون المدنى
- ١٠٥ محمد بن عفيف التينبكتي

أبو
عبد الله

صحيفة

- ١٠٦ عبد الواحد الحميدى الفاسي
 أبو القاسم ابن سودة الفرناطي
 ثم الفاسي
 يحيى بن محمد السراج الفاسي
 بدر الدين القرافي المصري
 ١٠٧ احمد المنصور الذهبي سلطان
 المغرب
 محمد بن قاسم القصار الفرناطي
 ثم الفاسي
 ١٠٨ محمد بن الحسن ابن عرضون
 الشفشاوني
 أبو المحاسن يوسف الفهري
 الفاسي
 ابو النجا سالم السهوري المصري
 محمد بن علي الشبراملي
 المصري
 محمد بن علي الاسترابادي
 المكي
 احمد الفاروق السرهندي
 الهندي
 ١٠٩ احمد بابا السوداني التينبكتي
 عبد الرحمن العارف الفاسي

صحيفة

- ١٠٩ عبد الواحد ابن عاشر
 الانصاري الفاسي
 الحسن بن رجال الممداني الفاسي
 ١١٠ شهاب الدين احمد المقرئ
 صاحب نفح الطيب الفاسي
 احمد وعلي السوسي الفاسي
 انكاره من يصف الرجل
 بالقطب العارف الزاهد وذلك
 خفي
 ١١١ ابراهيم اللقاني
 أبو بكر بن مسعود المراكشي
 مفتي دمشق
 أبو القاسم السوسي مفتي دمشق
 علي بن عبد الواحد الانصاري
 السلوي ثم الجزائري
 ١١٢ عيسى السكتاني قاضي
 مراکش
 علي الاجهوري المصري
 سعيد قدورة الجزائري
 ١١٣ محمد بن احمد ميارة الفاسي
 عيسى الثعالبي الجعفري المكي
 احمد الحارثي الدلاي الفاسي

صحيفة

صحيفة

١١٤ أبو سالم العياشي الفاسي

محمد بن سعيد المرغيني المراكشي
عبد القادر بن علي الفهرى
الفاسي١١٥ محمد بن سليمان الورداني نزيل
الحرمينما كان يتقنه من الصنائع
ويتقوت منه

ما كان يتقنه من العلوم

١١٦ من فتاويه حرمة الجوخ حيث
يصنع من صوف متوفرةعبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي
يحيى بن محمد الذائلي الملياني
الجزائري

١١٧ عبد الباقي الزرقاني المصري

أبو عبد الله الخرشى المصرى

أبو الحسن اليوسى الفاسي

١١٨ محمد فتاحاً بن عبد القادر الفاسي

محمد بن عبد الباقي الزرقاني
المصري

العربي بردلة الفاسي

محمد المسناوى الفاسي

١١٩ احمد الشدادى الفاسي

أبو بكر بن الحجوى القندوسى
نسبه

١٢١ محمد بن يعيش الشاوى ابن

الרגاى الفاسي

محمد بن احمد التماق الغرناطي

ثم الفاسي

١٢٢ له ازالة الدلسة عن احكام

الجلسة

احمد بن مبارك السجلماسي

المطى الفاسي

محمد بن عبد السلام بناني الفاسي

١٣٣ محمد بن عبد الصادق الدكالى

الفاسي

احمد بن عبد العزيز الهلالى

احمد المكدوى الورشاني التونسي

١٢٤ محمد بن قاسم جسوس الفاسي

ادريس بن محمد القادري العراقي

الحافظ الفاسي

عمر بن عبد الله الفهرى الفاسي

١٢٥ علي العدوى الصميدى المصرى

محمد بن الحسن بناني الفاسي

صحيفة

صحيفة

١٢٥ احمد البرانسي الثعالبي الجزائري

..... الفاسي

عبد الكريم اليازغي الفاسي

١٣٠ محمد بن محمد السبواي الامير

١٢٦ احمد بن محمد الدردير المصري

المصري

سيدي محمد بن عبد الله

مولانا سليمان العلوي سلطان

سلطان المغرب

المغرب

١٢٧ محمد التاودي ابن سودة الفاسي

١٣١ عبد السلام الازمي الفاسي

محمد بن أبي القاسم السجلماسي

محمد بن ابراهيم المشتراي

الرباطي

الدكالي الفاسي

١٢٨ محمد بن احمد بنيس الفاسي

اسماعيل التيممي التونسي

عبد القادر بن احمد بن شقرون

ادريس بن عبد الله الودغيري

الفاسي

البكري راوي الفاسي

الطيب بن عبد المجيد ابن

١٣٢ علي بن عبد السلام الدسوقي

كيران الفاسي

الفاسي

ادريس بن زيان العراقي الفاسي

احمد بن محمد بن عبد القادر

١٢٩ محمد فتحا بن احمد الحاج

بونافم الفاسي

الرهوني الوزاني

محمد بن احمد بناني فرعون

حاشيته على الزرقاني

الفاسي

وفاة محمد بن الحسن الجنوي

الوليد العراقي الحسيني الفاسي

الوزاني

١٣٠ محمد بن احمد بن عرفة

١٣٣ بدر الدين بن الشاذلي الحموي

الفاسي

الدسوقي المصري

١٣٣ ابراهيم الرباحي التونسي

احمد بن التاودي السوداني

محمد التهامي بن رحمون

صحيفة

صحيفة

..... الفاسى

١٣٣ محمد الطالب بن حمدون ابن

الحاج الفاسى

١٣٤ بن عبد الرحمن الفلالى الحجرتى

الفاسى

عبد السلام بوغالب الفاسى

محمد بن احمد عlish المصرى

١٣٥ محمد بن العربى بوحجر التازى

محمد صديق حسن خان بهادر

الهندي

١٣٦ محمد بن المدنى جنسون الفاسى

١٣٧ حسن العدوى الحزراوى المصرى

احمد بن احمد بنانى كلا الفاسى

١٣٨ عبد الله بن حمدون بنانى

الفاسى

خفاجى سيف الله الاسكندرى

﴿ محمد بن التهامى الوزانى ﴾

(الفاسى)

١٤٠ ابراهيم بن محمد التادلى الرباطى

عبد القادر بن عبد الكريم

الوردى بنى الشفشاونى المصرى

١٤١ الهاشمى الحجوى الرباطى

١٤١ جعفر بن ادريس الكتانى

الفاسى

١٤٢ احمد بن خالد النصرى الساوى

١٤٣ احمد بن الطالب السودانى

الفاسى

١٤٤ عبد الله الكامل الامرانى

الفاسى

سليم البشرى المصرى

١٤٥ ﴿ محمد فتحا بن محمد بن عبد ﴾

(السلام جنون الفاسى)

١٤٧ عبد السلام بن محمد الهوارى

الفاسى

الحسن بن العربى الحجوى

الفاسى

١٥٠ حكم التجارة بارض الحرب هو

الجواز

محمد بن قاسم القادري الفاسى

١٥١ المهدي بن محمد بن محمد بن

الخضر الوزانى الفاسى

١٥٢ سالم بوحاجب التونسى

ولده خليل

١٥٤ احمد بن الخياط الفاسى

صحيفة

١٥٥ احمد بن الجيلاني الامقاري
القاسي

١٥٦ اشهر مشاهير

الشافعية بعد المائة الرابعة
الحسين بن الحسن الحلبي
الجرجاني

عبد الغني بن سعيد الازدي
المصري

أبو عبد الله الحاكم ابن البيع
النيسابوري

كتابه المستدرک تصحيحه
الحديث

١٥٧ أبو اسحاق الاسفرايني

عبد القاهر بن طاهر البغدادي
أبو نعيم الاصبهاني

١٥٨ أبو الطيب الطبري

كان له قبض وعمامة بينه وبين
أخيه وهو قاض

أبو الحسن الماوردي البصري

١٥٩ ابن خيس الكعبي الموصلی

١٥٩ أبو عاصم المروى العبادي

صحيفة

١٥٩ أبو بكر البيهقي النيسابوري
الحافظ

أبو القاسم الفوراني المروزي

أبو علي الحسين بن محمد

المروودي قاضي حسين

١٦٠ أبو بكر الخطيب البغدادي
الحافظ

أبو القاسم القشيري

ولده أبو نصر

أبو اسحاق الفيروزبادي

الشيرازي

١٦١ أبو نصر بن الصباغ العراقي

أبو المعالي الجويني امام الحرمين

النيسابوري

١٦٢ أبو سعيد المتولي

أبو المظفر بن السمعاني

سهل بن أحمد الارغواني

١٦٣ أبو المحاسن الروياني

أبو حامد الغزالي الطوسي

حجة الاسلام

أبو الحسين الطبري الكيا

الهراسي

صحيفة

١٦٤ أبو بكر الشاشي المستظهرى
أبو الفضل ابن القيسرانى
الهمداني
أبو القاسم الفراء البغوى محي
السنة
١٦٥ أبو الحسن عبد الغافر سبط
القشيرى النيسابورى
أبو سعيد محمد بن يحيى النيسابورى
أبو الوقت عبد الاول بن عيسى
السجزي البغدادى
أبو جعفر بن هبة الله بن مكرم
أبو القاسم بن عساكر الحافظ
١٦٦ أبو العباس الاربلى
جمعه خطب النبي صلى الله عليه
وسلم ٢٦
أبو المعالى مسعود الطرثيثى
قطب الدين
أبو موسى المدينى الحافظ
زين الدين أبو بكر الحازمى
الهمداني
١٦٧ ضياء الدين أبو عمرو المارائى
فخر الدين أبو عبد الله الرازى

صحيفة

..... ابن خطيب الرى
١٦٧ أبو السعادات مجد الدين ابن
الاثير الجزرى
١٦٨ أول من عمل البرنامج لكتابه
أخوه أبو الحسن المؤرخ
أخوهما أبو الفتح نصر الله الاديب
عماد الدين أبو حامد بن معنة
أبو حامد محمد السهلى الجاجرى
معين الدين
أبو القاسم القزوينى الرافعى
أبو عمرو بن الصلاح الموصلى
١٦٩ عبد العظيم المنذرى المصرى
عز الدين بن عبد السلام المقدسى
ما أزاله من بدعة دق السيف
على المنبر
وصلاتى الرغائب والنصف من
شعبان
اسقاطه ذكر سلطان خان من
الخطبة
قضيته فى بيع مالىك مصر وتدبيره
فى هزيمة التتار
أبو سعد السمعانى المروزى

صحيفة

١٧٠ أبوه

ابو سعد بن غضرون الموصلی
سیف الدین الامدی
محتة

١٧١ محي الدين النوى

ناصر الدين عبد الله بن عمر
البضاوى

فجم الدين بن الرفعة

من فتاويه تحريره النظر الى زينة

مصر

قطب الدين الشيرازى

١٧٢ ابراهيم رضى الدين الطبرى

المقدسي

كمال الدين محمد بن علي بن

الزملكاني الدمشقي

علم الدين أبو محمد البرزالي

الحافظ الاشبيلي

بدر الدين بن جماعة الحموي

المصري

شمس الدين أبو عبد الله الذهبي

الدمشقي

١٧٣ صلاح الدين خليل العلاوى

صحيفة

الدمشقي

١٧٣ علاء الدين أبو الحسن عليان

المقدسي

زين الدين عمر بن الوردي الحلبي

نقى الدين علي السبكي المصري

عضد الدين عبد الرحمن اللايحي

عماد الدين محمد بن الزملكاني

الدمشقي

١٧٤ العزيز بن جماعة المصري

عبد الله بن اسعد اليافعي التماني

تاج الدين عبد الوهاب السبكي

جمال الدين عبد الرحيم الاسنوي

جمال الدين محمد بن عيسى اليافعي

العدني

عماد الدين بن كثير البصري

١٧٥ سعد الدين مسعود التفزاني

سراج الدين البلقيني العسقلاني

الحافظ العراقي أبو الفضل المصري

١٧٦ سراج الدين عمر ابن الملقن

القاهري

نور الدين أبو الحسن الهيثمي

المصري الحافظ

صحيفة

١٧٦ جمال الدين ابن ظهيرة الخزومي

المكي

مجد الدين الفيروزبادي

محمد بن وزير البني

١٧٧ عبد الله ابن الشرائحي الدمشقي

صلاح الدين خليل الاقفهسي

الاشقر

ولي الدين أبو زرعة العراقي

الرازياني

شمس الدين محمد المراكشي

الحافظ المكي

شمس الدين ابن ناصر الدين

القيسي الدمشقي

شهاب الدين أبو الفضل ابن حجر

المسقلاني الحافظ

١٧٨ جلال الدين محمد بن احمد

الحلي المصري

١٧٩ كمال الدين محمد بن أبي شريف

المصري

جلال الدين السيوطي المصري

شهاب الدين أحمد القسطلاني

المصري

صحيفة

١٧٩ شهاب الدين احمد بن حجر

الميشي المكي

شمس الدين الرملي المنوفي

المصري

١٨٠ شمس الدين الباهلي المصري

١٨١ ابراهيم الشهرزوري الكوراني

المدني

محمد بن عبد الرسول البرزنجي

المدني

محمد بن عبد الرحمن الغزي الدمشقي

عبد الله الشبراوي المصري

احمد شاه ولي الله الدهلوي الهندي

١٨٢ محمد بن سالم الحفني المصري

محمد بن سليمان الكردي المدني

محمد بن الحسن السمودي المصري

عبد الله بن حجازي الشرقاوي

المصري

١٨٣ أبو المعالي أفندي السويدي

العباسي البغدادي

ابراهيم السحوري المصري

شيخ الاسلام مصطفى العروسي

المصري

صحيفة

صحيفة

١٨٤ مشاهير الحنابلة

بعد القرن الرابع

أبو علي محمد بن أحمد الهاشمي

البغدادى

أبو علي بن شهاب الصكبرى

أبو طاهر الغبارى

أبو اسحاق بن عمر البرمكى

أبو الفرج الشيرازى المقدسى

أبو الوفاء ابن عقيل الطبرى

البغدادى

١٨٥ عبد الوهاب بن ابى الفرج

الدمشقي

أبو المظفر يحيى ابن هبيرة الوزير

البغدادى

الشيخ عبد القادر الجيلانى

البغدادى

أبو الفرج ابن الجوزى جمال

الدين البغدادى

١٨٦ شمس عبد المنعم الحرانى البغدادى

أبو بكر بن نقطة

فخر الدين محمد بن تيمية الحرانى

١٨٦ ولده عبد الغنى

محمد الدين عبد السلام ابن تيمية

الحرانى

عبد الحليم بن تيمية الدمشقي

١٨٧ عبد الرحمن بن عمر بن ابى

القاسم البصرى

أبو الفرج عبد الرحمن بن قدامة

الجزائلى المقدسى

أبو الطاهر بن قريش المصرى

أحمد بن حمدان بن شبيب الحرانى

الحسن بن قدامة المقدسى شرف

الدين

تقي الدين أحمد بن تيمية الحرانى

١٨٨ مما انكر عليه قوله لا تشد الرحال

لقبر الرسول عليه السلام

وقوله بسدم جواز اتوسل بالميت

ولو نبيا

وقوله ان الطلاق ثلاثا فى لفظ

واحد طلقة واحدة

١٨٩ عبد الرحمن بن محمد الشهير بابن

الفخر البعلبكي

عبد الله بن أحمد محب الدين

صحيفة

..... المقدسي

١٨٩ محمد بن قدامة الجاعلي المقدسي

ابن عبد الهادي

١٩٠ محمد بن قيم الجوزية شمس

الدين الدمشقي

شرف الدين احمد بن قدامة المقدسي

أحمد الزرعي الدمشقي

١٩٠ أبو الحرم فتح الدين القلانسي

القاهري

١٩١ نجم الدين سليمان ابن البوقي

الصرصري البغدادي

برهان الدين أبو اسحاق ابن

هلال الزرعي الدمشقي

عمر بن سعيد الله الحراني

الدمشقي

محمد بن مفلح الصالح شمس الدين

محمد بن المنجا التنوخي الدمشقي

١٩٢ يوسف بن محمد بن مسعود

العبادي العقيلي

علي بن محمد علي الكناني

الدمشقي

اسماعيل بن محمد بن بردس

صحيفة

..... البعلبكي

١٩٢ عبد الرحمن بن احمد بن رجب

البغدادي الحافظ

شمس الدين المنصفي الدمشقي

برهان الدين ابراهيم بن النقيب

المقدسي

احمد بن نصر الله الكناني

أبو عبد الله بن زريق ناصر

الدين المقدسي

١٩٣ علاء الدين أبو الحسن بن اللحام

القاهري

شرف الدين المفتي البغدادي

عبد الرحمن بن سليمان المقدسي

محمد بن احمد الخريشي القدسي

محمد بن احمد المرداوي المصري

احمد بن أبي الوفاء بن مفلح

الدمشقي

١٩٤ منصور بن يونس البهوتي

يس بن علي الحنبلي

عبد الحي بن العماد العكري

الصالحى

عبد الرحمن البهوتي المصري

صحيفة

صحيفة

١٩٤ محمد بن أبي السرور البهوتي
المصري

١٩٥ محمد بن احمد البهوتي المصري

ابراهيم الذبابي العوفي الدمشقي
تقي الدين عبد الباقي بن عبد
القادر البعلبي الدمشقي
عبد القادر بن عمر التغلبي الشيباني
الدمشقي

عبد الوهاب بن مشرف التميمي
النجدي

محمد بن مصطفى الطروراني
البغدادى

١٩٦ محمد بن احمد السفاريني النابلسي
مصطفى بن عبد الحق النابلسي
الدمشقي

امام الوهابية محمد بن عبد الوهاب
التميمي النجدي

مذهبه الكلامي والفقهى

١٩٧ أصل مبدئه وابتداء أمره

قيام ابن سعود بنصره مذهب
ودعايته

١٩٨ هدمه قباب المقابر ومنه التوسل

١٩٧ قيام النجديين بنصرته بالسيوف
توصل ابن سعود الى الاستقلال
بسببه

قيام علماء الاقطار بالرد عليه
أهم المسائل التي فيها الخلاف
والرد

المسألة سياسية لا دينية
وقوع الحرب بينهم وبين الترك
ثم مصر

سلطان الحجاز ونجد الحالى
وضعت له عبد العزيز

١٩٩ آل سعود وحاله وأعماله

ترجمة المؤلف نفسه وطلب
ذلك شرعا

٢٠٠ نسبه • عقيدته • مذهبه

٢٠١ ولادته زمانا ومكانا • تربيته
ومربيته

٢٠٢ تعليم البنات وحكمه وفائدته
الرياضة وادخالها فى التعليم

وفائدتها
اصلاح الكتاتيب

صحيفة

صحيفة

٢٠٣ وجوب التفرقة بين ما هو يقيني

والاستغلاف

ومظنون وموهوم

أول شيخ المؤلف والده

٢٠٤ قراءته القرآن * دخوله

القرويين * شيوخه

٢٠٥ انحراطه في سلك المدرسين

تعاطيه التجارة وتوظيفه

انقلابات المغرب من سنة ١٣٢٠

الى سنة ١٣٣١

٢٠٦ حياة المؤلف السياسية

٢٠٩ أحياته العلمية والقلمية وتثالفيه

قيامه بنهضة علمية في المغرب

٢١١ وصايته للشريعة المغربية

الوصية القيمة

٢١٣ تجديد الفقه

٢١٤ ما صار الله الفقه من القرن

الرابع الى الان اجماليا

يوجد نوع من الفقهاء من يفتي

على مذهبين أو مذاهب

٢١٥ أهل القرون الوسطى قضوا على

الفقه بل العلوم كلها بالاختصار

٢١٦ مناظرة بين حنفي وشافعي حضرها

مالكي في القرن الخامس في

قتل المسلم قصاصا بالكافر

٢١٧ تعريف ابن عرفة الذبائح وما

فيه من التعقيد

لا حاجة الى التعاريف الغامضة

ولا الى تدقيقاتها

كانت المجالس الفقهية مجالس

تهذيب لعموم الخلق فاصبحت

خاصة بمحل المقفلات

النحو ضروري لارتقاء الامة

فينبغي تسهيله وبرهان ذلك

وكيفية التسهيل

٢١٩ داء الامة هو مرض الامم

الاسلامية وسببه علماء النحو

غوائل الاختصار وتاريخ ابتدائه

أول من اختصر المدونة ومن تبعه

٢٢٠ من مضار الاختصار افساد المعنى

الاصلي

٢٢١ كان اهل المائة السابعة لا يجوز

الفتوى من تبصرة اللخمى

صحيفة

صحيفة

٢٢٤ العلوم التي هي فرض كفاية
والصنائع

٢٢٥ من فوائد بعثة الرسل تعليم الصنائع
الفتور أصاب الامة عموماً في
علومها بسبب الاختصار

٢٢٦ عدم تنقيح كتب الفقه لا سيما
في المذهبين المالكي والحنفي

فقه العمليات وتاريخ نشاء وانتشاره
مشو العمل الفاسي وكيف تكون

٢٢٧ مبنى العمل الفاسي على أصول في
المذهب المالكي كسد الذرائع
والمصالح المرسله

إذا زال الموجب عاد الحكم
للمشهور لانه واجب

الشروط التي تشرط في جريان
العمل بالضعيف (٥)

٢٢٨ الحاق الحاجيات بالضروريات في
المذهب المالكي

ترتيب العلماء الذين تكلموا
على العمليات

كثرة الشروط في بيع الصفقة
لم يعلم مستندھا

٢٢١ قول الابلي لولا انقطاع الوحي
لنزل فينا أكثر مما نزل في بني
اسرائيل الذين يحرفون الكلم
عن مواضعه

٢٢١ فوات المقصر ود الذي لاجله
ارتكبوا الاختصار حيث استحال
اضده

ما وقع لابن عرفة من عدم فهمه
لتعريفه الاجارة

استحالة الاختصار لكثير الاسفار

٢٢٢ كان أهل القرون الوسطى يتعبون
أكثر حظ بكثرة المؤلفات

٢٢٣ من الغريب جعلهم أدلة للنحو
وحذف أدلة الفقه

افناء العمر في المسائل النادرة
قلييل الجدوى

كثير ممن يحفظ المختصر ليس بفيقه
وعمن يحفظ القرآن وليس بعالم

٢٢٤ كان السلطان سيدى محمد بن
سيدى عبد الله منع تدريس
المختصر ونقض ذلك ولده
مولانا سليمان

صحيفة

صحيفة

٢٢٩ تحرير لمسألة العمل الفاسي

٢٣٠ عمل فاس ليس مرجحاً للضعيف

على المشهور وانما جريانه اذا كان

لسبب فاذا زال رجعنا للمشهور

اذا جاء الخصم بفتوى ضعيفة

ردها القاضي

قوله صلى الله عليه وسلم أبردوا

بالظهر فاذا لم يكن زمن حر أو

كان البلد بارداً فلا ابراد

الرخصة يقاس عليها خلافاً لمن

قال لا تعدى محالها

٢٣١ ليس كل قاض حكم بقول ضعيف

يعتبر عملاً حتى يكون عدلاً

مجتهد الفتوى

اذا رجح مجتهد الفتوى قولاً صار

راجحاً مقدماً على المشهور

يجب على العلماء ووزارة العدلية

تحرير كتاب جامع للفتوى والحكم

تقليلاً للشغب

٢٣١ التقليد وأحكامه

٢٣٢ اجمع العلماء أن المقلد ليس بعالم

وأن العلم معرفة الحق بدليله

٢٣٣ تقليد الامام الميت

٢٣٤ التزام مذهب معين وتبعية الرخص

الاختلاف في متبعم الرخص

٢٣٥ المذاهب الاربعة ليست متباعدة

اقتداء بعضهم ببعض

اجلال الائمة ٤ بعضهم لبعض

وأخذ بعضهم عن بعض

وثناء بعضهم على بعض وهكذا

أصحابهم

مسائل الاتفاق لا تنسب لبعض

منهم دون بعض

٢٣٦ وحيد المذاهب صعب وحجة ذلك

بجوز الخروج عن المذاهب (٤)

لمصلحة ودليله

حال القضاء في هذه الازمان

كيف يكون اصلاحه

٢٣٧ ما سنته الدولة العثمانية من

القوانين اذا وافق بعض أقوال

الائمة فالخروج عن المذهب

لفضرة جائز

٢٣٨ الاحكام المبنية على الاعراف

والعوائد تتغير بتغيرها وأدلة ذلك

صحيفة

صحيفة

٢٣٨ مسألة الرقيق وأصلها في الاسلام

٢٤٣ المفتى هل يكون مجتهداً لزوماً

وما صارت اليه

٢٤٤ خصال المفتى

أخذ العين عن زكاة الناشئة

٢٤٥ ما يلزم المفتى أن يحسنه من الفتوى

والحبوب وحكمه

ويستحضره من الكتب اذا

قتل المسلم بالكافر والمعاهد عند

كان مقلداً

الحنفية

الفرق بين المفتى والقاضى وبين

قبول شهادة المعاهدين بعضهم

الفتية

على بعض

من شروط المفتى أن يعرف

٢٣٩ اذا كان القاضى يحكم بالقول

أحوال الناس لئلا تروج عليه

الضعيف لمصلحة فلا امام أولى

الحيل

الحنفية لا يجوزون القياس في

ومن آداب المفتى أن يثبت ولا

الحدود فلهم أن يأخذوا بمذهب

يسرع الجواب

المالكية في الزواج

٢٤٦ أصل الاجازة في الفتوى قول

العقوبة بالمال

مالك ما أفتيت حتى سألت

صوائر الدعوى تقاس على أجرة

ريبعة وبجي بن سعيد الخ

العون فتحمل على الملد

ما صارت اليه الفتوى في القرون

٢٤١ ما هو صريح القرآن والاجماع

الوسطى

والسنن لا سبيل للخروج عنه

٢٤٧ المكذالك هو الذى يوافق على

حكم التصوير الشمسي

فتوى غيره فحسب

٢٤٢ حكم نصب التماثيل في ميادين المدن

حال الافتاء في زمن المؤلف

ليس التمدن في تقليد المتمدنين

والفرق بين المفتى بالمغرب والمفتى

تقليد أعمى

بتونس

صحيفة

٢٤٧ الكتب التي يفتى منها أهل

العصر

٢٤٩ بعض الكتب التي تورد الأدلة

وقد تركت

العجب من توجيه فتاوى

المتأخرين بالفكر الساذج من

غير نص من نصوص المتقدمين

الفتوى من الكتب جائزة للعدل

العارف

بعض الكتب التي تعتمد في الفتوى

بعض كتب حذروا من الفتوى

منها

٢٥٠ الاجتهاد * المجتهد * شروطه

أقسامه * تجزؤ الاجتهاد

٢٥١ المجتهد المطلق ثم المنتسب ثم

مجتهد المذهب ثم مجتهد الفتيا

٢٥٢ عدد الاحاديث التي ينبغي للمفتي

أن يحفظها

٢٥٤ مواد الاجتهاد * تيسره * الطباعة

كتبه

بلوغ درجة الامامة في علوم اللغة

غير مشروط في الاجتهاد

صحيفة

٢٥٤ متن الجزولية والتعريف بمؤلفها

وبها

مفتاح الوصول لابن التلمساني

والتعريف بمؤلفه

٢٥٥ ممن كان يصعب الاجتهاد الشافعي

واحمد وذلك ضعيف

مواد الاجتهاد اليوم أصعب مما

كان في الصدر الاول

لم يستفد الفقه كثيراً من الطباعة

كما استفاد من الكاغذ لركود الهمم

تعداد كتب الحديث التي طبعها

المصريون والهنود

٢٥٦ الاسف على المغرب حيث لم

يتم بطبع كتب حديثة

٢٥٧ لا بد للمجتهد من معرفة الناسخ

والمسنوخ

ولا بد له من معرفة مواقع الاجماع

التي لم يقع الاعتناء بطبع كتبها

٢٥٨ هل يجوز للمفتي أن يفتي بلفظ

حديث وجده في الصحيح مثلاً

٢٥٩ قول بعض أهل العلم الحديث

مضلة الا للفقهاء

صحيفة

٢٥٩ ما هو المختار الصحيح في المسألة السابقة

هل كل مجتهد مصيب في الفروع
٢٦٠ الترجيح بين أئمة المذاهب وما
يرد عليه

سبب ما وقع من السبكي في جانب
ابن تيمية

اقتداء أهل المذاهب بعضهم
ببعض وما يرد عليه

٢٦١ من عدم جواز تقليد مجتهد غيره
في القبلة وأواني الماء

ومن اخلال بعض المذاهب بما هو
واجب عند الآخر

انتقال الامير محمود بن سبكتكين
من مذهب الحنفي الى الشافعي
وسببه

٢٦٢ التعصب الذي حصل بين أئمة
المذاهب في القرون الوسطى
سبب رجوع السمعاني عن مذهب
الحنفي الى الشافعي

قولهم خلاف العلماء رحمة لما كانت
الاخلاق مهذبة لا مفسدة لفساد الاخلاق

صحيفة

٢٦٢ كم من عالم منعه المذهب من
الوظيفة الدينية حتى يبدل مذهبه
وتلك الوظائف التابعة لشرط
المحبس من أسباب التمسك بالتقليد
٢٦٣ اقتراح العياشي في تأليف كتاب
للمشهور في كل مسألة من كل
مذهب

توحيد المذاهب أصعب شيء
يعانيه المصلحون

اختلاف المذاهب مفيد لمن أراد
النهوض

٢٦٤ تقض حكم المجتهد العدل وما في
المسألة من الخبط وما هو الصواب
وهو أنه لا ينقض الا اذا
خالف قاطعاً

٢٦٥ تقض أحكام المقلد مهما خالف
نصوص مذهبه

لم ينقطع الاجتهاد بل هو ممكن
وقد وجد

٢٦٨ وجود مجتهد المذهب عند
المالكية والمتسبب أيضاً وهم
كثير كابن القاسم وأشهب الخ

صحيفة

صحيفة

٢٦٨ شهرة الامام مالك في الآفاق ورفعت

الاسئلة اليه من بلدان المعمور

تكلمه في سبعين الف مسألة

وجمع فتاويه في مائة جزء

لأمانع من وجود المجتهد عقلا

ولا شرعا

٢٦٩ يجب على اعلام الامة القيام

بالاجتهاد المطلق المستقل لانه

فرض كفاية

٢٧٠ النظر للازمة والاشخاص امر

جاهلي

٢٧١ اتفق علماء مصر ان القرن الثامن

لم يخل من مجتهد وان عز الدين

وابن دقيق مجتهدان وغيرهما

بل نسب الاجتهاد لاهل القرن

الثالث عشر

ندرة المجتهدين هو من الفتور الذي

اصاب الامة في سائر الامور

الاجتماعية والعلمية

٢٧٢ مجالس أبي بكر وعمر هي قدوة

لمجالس النواب والشيوخ في اروبا

ولجانها التي تسن القوانين

٢٧٢ لاعبرة بامعلم ثامن عامتها شر

خاصها

٢٧٣ المفقود عزيزة الطالب على ادراك

الاجتهاد

فاذا رجعنا لفعل السلف في تربية

ملكائهم صرنا مجتهدين

كذلك الاخلاق الفاضلة كي

توجد الامانة التي هي سبب

الثقة العامة كما كانت عند السلف

لا ينبغي الاجتهاد الان في الاحكام

القضائية قبل وجود وصف الامانة

بل الاولى بقاء الناس الان على

التقليد وضبط النصوص

٢٧٤ من ادرك رتبة الاجتهاد هل

يجوز له أن يحكم بمذهب غيره اذا

شرط عليه ذلك في التولية كما

يشرط على قضاة المغرب الحكم

بمشهور مذهب مالك او ماباه العمل

الذيل

٢٧٧

(وبه البحوث اوردوها على الفكر السامى وجوابها)

(البحث الاول) مايو منه ج ٢ ص ٦ من ان حجج الناقبين على عثمان بن

عفان وجيهة

(جوابه بالتم)

٢٧٨ (البحث الثانى) حديث الخلافة بعدى ثلاثون ضعيف ودليل ذلك

(جوابه) انه حسن صحيح ودليله ورد ادلة التضعيف

٢٧٩ (البحث الثالث) حديث ان هذا الامر بدئى نبوة لعله موضوع

(جوابه) انه ثابت ليس بموضوع وتحقيق ذلك

التحقيق انه عليه السلام ذكر الخلافة صريحا ولكن لم يعين صريحا صاحبها

٢٨٠ (البحث الرابع) فى نفي استبداد معاوية والاعتذار عنه فى عدم عمله بحديث

اسيد فى امر السرقة الخ

(جوابه) ان استبداد معاوية معناه انه ترك مجلس الشورى الذى كان يجمعه

ابو بكر وعمر للمعضلات كفضية السرقة وهذا باجماع المؤرخين

نسبوا ترك الشورى لعثمان وعلى لكن كم من مستبد يكون عدلا كهؤلاء الثلاثة

قد اخطأ معاوية فى امور كاغتصا به الخلافة من على وقلها الى ملك

وعصية واستيثاره بيت المال

٢٨١ الاعتذار عن معاوية فى قصة اسيد بانه عمل بالقياس غير صحيح لان القياس

فى مقابلة النص فاسد الوضع كما حققوه فى قوله . قالوا انما البيع مثل الربى

تقديم القياس على السنة ليس من اصول مالك خلافا للامدى والقرافى

نعم يخص السنة بالقياس والمصالح

صحيفة

٢٨١ خيار المجلس لم يأخذ به مأنك لاجل العمل لا القياس لم يأخذ بحرمة كل ذى
 ناب من السباع وذى مخلب من الطير بتقديم الظاهر القرآن على السنة لا القياس
 ٢٨٢ حاشا مالكا واما حيفة أن يقدم القياس والرأى على السنة

تولية القاضي ليحكم بقول امام فيها اقوال ٣ اهل قرطبة يولون القاضي
 بشرط الا يبدل عن مذهب القاسم فهم قاسميون لا ملوكيون
 (البحث الخامس) سب معاوية عليا على المنابر ان ثبت فليس بمستغرب
 (جوابه) انه ثابت في صحيح مسلم وهو أحق بكل غرابة الخ

٢٨٣ معاوية من المشهود لهم بالجنة

قبل الكافة الانتقادات الفقهية ولر على أبى بكر وعمر فكيف بالسياسية
 (البحث السادس) الاعتذار عن معاوية في نصب ولده يزيد وعهده بالخلافة
 ٢٨٤ (جوابه) رد ذلك الاعتذار بصريح حق الامة في الشورى والغاء الشخصيات
 نعم العهد بعد وقوع من معاوية من فقد قياسا على عهد أبى بكر
 ترك أبى بكر ولده وتقديم عمر لقربه منه رتبة لانساب
 ترك عمر لابنه وابن عمه سعيد ابن زيد

كان سعيد بن زيد حقيقا ان يدخل في الشورى لانه احد العشرة
 الذين توفي عليه السلام وهو عنهم راض ولكن تركه عمر ابعاد اللظنة حيث
 ادخل ولده شرفيا لضرورة التنفيذ فبعد ابنه لئلا يتقوى بابن عمر
 فربما نصيبه الخلافة بسياسة لاجرية

ترك على الحسن ولم يعهد له بالخلافة

ان عهد أبى بكر لعمر لا يتخذ اصلا في وجوب امضاء كل عهد عهد وتعطيل
 حق الامة في الشورى وتخوير المسألة تخيرا لم يثمر عليه لغير المؤلف
 اعتذار شرعى عن الحسين في محاربه يزيد ورد قوله من قال قتل بسيف جده

صحيفة

٢٨٥ (البحث السابع) في كون مذهب بن الحسيب اصلا لمذهب مالك بن انس
(جوابه) معنى ذلك موافقة اجتهاده بل لا غرابة في تقليد مجتهد غيره
على القول بتجزئة الاجتهاد وهو الصحيح
كون ابن الحسيب شيخا لمالك غير ممكن خلاف ما وقع للباحث في
بحثه مع الفكر السامى

٢٨٦ (البحث الثامن) في اول من الف في الفقه والحديث ونصوب انه مالك
دون غيره وما ينسب لغيره امام يثبت ككتب ابى حنيفة او لا تعتبر
توايف ككتب الزهرى ومن اتى بعده
(وجوابه) بتسليم كونه اول من دون تدويننا معتبرا فيها وانتشر تواترا وانتفع به
٢٨٧ من اول مادون جامع سفيان الثورى وصحيفة عمرو بن شعيب ومصنف
عبد الرزاق وابن ابى شبة

(البحث التاسع) في انكار ادراك ابى حنيفة للصحابة وانه لم يرو غير سبعة
عشر حديثا (وجوابه) ان بعض الحفاظ مشرقا ومغربا اثبتوا له لقيهم
كما انه ثبت انه روى كثيرا من السنة ولا معنى للقول بانه ماروى عدى ١٧
حديثا وليس ذلك بمقبول عند ذوى العقول وهى مجازفة لا تثبت الا لوقاها عن
نفسه كما يجازفون في قولهم ان الامام احمد مثلا يحفظ الف الف حديث
٢٨٨ بحث في ان الكوفة كانت دار علم منذ اسست خلافا لمن انكر ذلك
كثير من الصحابة كانوا اكثر ملازمة له عليه السلام كالزبير وطلحة وسعد
بن ابى وقاص وسعيد بن زيد من ابى هريرة وروى هو اكثر مما رووا
٢٩٠ شريح استقضى بالكوفة زمن عمر

(البحث العاشر) في رواية النساءى والبخارى في جزء القراءة لآبى حنيفة
(جوابه) باثبات ذلك

صحيفة

٢٩١ (البحث الحادى عشر) فى انكار كون مذهب الحنفية اوسع المذاهب
(وجوابه بالاثبات)

مسائل فيها التوسعة من المذهب الحنفى

مسائل تضيق فيه أيضا

مسائل التوسعة من المذهب المالكى

قول الحنفية يكتفى بشاهدين فى النكاح ولو كانا نائمين

٢٩٢ بعض من اصول مذهب الحنفية ومبناه

٢٩٤ مفهوم المخالفة وحجج الحنفية فى الغائه

(البحث الثانى عشر) فى تألب الأثريين ضد أبى حنيفة

٢٩٥ وجوابه باثبات ذلك

(البحث الثالث عشر) فى انكار الحيل على الحنفية

٢٩٦ (وجوابه) لا يسعنا انكار وجود اصل الحيل فى شرعنا بل فى الشرائع مالم

تهدم اصلا شرعيا او تناقض مصلحة . ثم الاستدلال على ذلك بآيات

منها آية قضية يوسف واخوته

٢٩٧ البحث فى قول من قال ان قدماء المصريين لم يكن لهم شرع سماوى وكون

يوسف حكم به

حديث بعم الجمع بالدرهم من قبيل الحيل

وحديث المحترق فى رمضان كذلك

٢٩٨ وحديث الخليطين فى الزكاة كذلك

وحديث خير النبي صلى الله عليه وسلم نساءه وبدا بعائشة

وحديث بريرة اشترطى لهم الولاء * وقوله عليه السلام للذى اقر بالزنى

ابك جنون * وقوله تعالى الا أن تقولوا قولنا معروفا

صحيفة

٢٩٨ ومن الخيل قول خليل من المالكية فان فعلت المحلوف عليه حال البيونة لم يلزم * وهكذا انكاح المتعة بغير شرط وما نسب الى مالك من التزوج بالجارية قبل استبرائها وقتوى ابي حنيفة من له ابن مطلق ان يزوجه امته

٢٩٩ ليست الخيل اصلا لكل المذاهب بل للحنفية

لا يجوز تلقين المفتى الفجور

من المعيب الاسترسال في الخيل والقياس فيها

(البحث الرابع عشر) على تلقيب ابي حنيفة بالامام الاعظم وجوابه بان له وجوها منها انه اكثر الائمة اتباعا على الاطلاق فاتباعه اكثرية ساحقة في الامة وم ١١٨ مليسونا

٣٠٠ بيان عدد اصحاب المذاهب في الدنيا

(البحث الخامس عشر) في منع كون الحنفى يعمل بالحديث الضعيف وجوابه باثبات ذلك

٣٠١ الحنفية يقدمون ضعيف الحديث على القياس

الكلام على حديث ايماء امرأة نكحت نفسها بغير اذن وليها وانه صحيح وكذلك حديث لانكاح الابولى

٣٠٣ (البحث السادس عشر) النسخ لا يثبت بقول المجتهد هذا منسوخ (وجوابه)

من ادعى نسخ آية ابطال العمل بها وازال حكمها

اعيا العلماء ان يعرفوا الناسخ والمنسوخ

يحتج ضد عمل اهل المدينة بخطبة معاوية وقوله على منبرها يا اهل المدينة اين علماءكم الخ

٣٠٤ (البحث السابع عشر) في ادخال التعبد في باب المعاملات الدنيوية

صحيفة

٣٠٥ (جوابه) بانكار ان يكون ذلك عاما وانما هو حيث يقوم دليل سمعى عليه
أن مصلحة الامة والشرعية تقتضى التوسع فى أبواب المعاملات بما لا
يخالف المنصوص والمجمع عليه

لسنا ممن يرى القلب والابدال فى الشرائع ولا ممن يفرقون فى القياس
لم يجعل الله شريعة من الشرائع منافية لنا موسى الاجتماع ولا قيذا فى ارجل من
يريد النهوض

٣٠٦ كان العلماء لا يفتون فى مسألة حتى ينظروا فان رأوا ماساس الحاجة رخصوا وما
ضيقوا كتجويزهم كراء الارض بما تنبت وابعاد شركة الخناس وتضمين الصناع
الذى رآه الخلفاء الراشدون هو بيع الصفقة عند المتأخرين وشهادة اللقيف الخ
❦ مسألة الضمان المسمى سكك رتاه على المال ❦

٣٠٦ رد فتوى من افق بمنعها للفرر باجلى برهان
تصوير مسألة السكك رتاه

٣٠٧ الكلام على حديث نهى عن بيع الفرر
اختلف الاصوليون فى نهى عن بيع الفرر هل يعم او هو قضية عين
استثنى الفقهاء الفرر اليسير

فى ابواب المعاملة لانجد النصوص الاوفق المصلحة

٣٠٩ اخذ حلية السكك رتاه من حديث نهى عن بيع الفرر
٣١٠ مسألة تجار البز والحلابة الواقعة بسلا ايام قضاء العقبات
تخرج جواز السكك رتاه عليها

٣١١ صناديق التوفير للموظفين والتعاون والتقاعد

رد فتوى من افق بمنع السكك رتاه للقمار والميسير

خطار أبى بكر مع ابى بن خلف لما نزلت سورة الروم

٣١٢ رد فتوى من افق بمنعها لانها ضمان يجعل

ينبغي للمفتي في فتواه أن ينظر فعل غيره بالدين التي ينظر بها فعل نفسه
فيرخص لغيره كما ترخص لنفسه

الحنفي لا يبيح معاملة البنوك بالرقي أصلاً اذ لا يوجد الآن حربى ولم تبق
اروبا دار حرب

٣١٤ السنوسي حرم قهوة البن وليس بصواب

ابن غازى قال بعدم نجاسة الماحيا وليس بصواب

كان للنبي صلى الله عليه وسلم تصرفات من حيث امامته العظمى وتصرفات
من حيث التبليغ والفتوى وهذا مبحث عجيب غريب

أحكام المعاملات ليست تتغير كلها

من المسائل المنصوصة أو المجمع عليها التي لا سبيل الى تغييرها عدم نصب

التمثيل وكون شهادة المرأة نصف شهادة الرجل • والحجاب وكون

الارث للذكر مثل حظ الانثيين وأمثالها كل اولئك لا مجال للاجتهاد

فيه ولا سبيل لتغييره وانما التغيير فيما بنى على الاعراف التي تتغير

وفي خصوص مسائل الاجتهاد التي لا قاطع فيها

حديث من أحيا أرضاً ميتة فهي له حملة مال ذلك على أنه تصرف من حيث

الامامة العظمى وخالفه أبو حنيفة فجعله تبليغ حكم الهى

٣١٦ كذلك حديث من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه مذهب مالك أنه

تصرف بوصف الامامة لكنه خاص بمخين وخالفه الشافعى

حديث نهى عن أكل لحوم الجر الاسية اختلف فيه أيضا

٣١٧ قول صاحب الموافقات بإدخال التعبد فى جميع أبواب الفقه ليس بصواب

ولا دليل له عليه

صحيفة

٣١٧ قول ابن القيم بتغير الفتوى بحسب تغير الأحوال مطلقاً
نفيه على من يقول لا بد أن يقول البائع بعث والمشتري اشترى
والمتعاقدان في النكاح نكحت وأنكحت بالعريضة ولو كانوا من
الفرس أو الروم مع تجويزهم قراءة القرآن بالفارسية
تنبيه لكل نبيه مما يجب أن نصرح به في هذا المقام أن أبواب المعاملات جزء
لا يتجزؤ من الشريعة الإسلامية وأدلة ذلك

٣١٨ (البحث الثامن عشر) في وجه ادراج مسألة عدم مطالبه النافي بالدليل
في النوع الثامن من أنواع الاستدلال وهو انتفاء مدرك الحكم
٣١٩ (وجوابه) بتوجيه ذلك بما فيه مقنع

٣٢٠ (البحث التاسع عشر) في كون الأحكام الشرعية لها علل وتلك العلل
مصالح كيف يجمع بين هذا وبين معتقد أهل السنة أن الله منزعه عن
العلة والغاية وأنه لا يجب على الله صلاح ولا أصلح
(وجوابه) بما يفهم كل خصم ويطأطأ له كل موحد

٣٢٢ تحقيق نفيس في معنى الحكم والمصالح في الأحكام الشرعية وفي أفعال
الله تعالى

اتفق السنة والمعتزلة أنه لا حاكم إلا الله تعالى وأن العقل لا يوجب شيئاً
على الله تعالى الذي خلقه

٣٢٣ التحقيق أن الحكم والمصالح ليست لازمة في كل فعل فعل وكل حكم شرعي
(تنبيه) أن بعض المحققين يقول أن الله فاعل بنوع أشرف من الاختيار
لا اسم له في اللغة لأن الاختيار يحصل بالانفعال والله منزعه عنه
(البحث العشرون) في لفظ حديث نحن معاشر الأنبياء لا نورث وأن
الوارد أنا معاشر الأنبياء

صحيفة

٣٢٥ (جوابه) بالتسليم وأنه رواية بالمعنى

﴿البحث الحادى والعشرون﴾ فى نسب أبى زرعة بن أبى أبى الفضل الرازيانى

(جوابه) بالتسليم وان زيادة وقعت فى الاصل من المطبعة غلطاً

﴿البحث الثانى والعشرون﴾ فى سنة وفاة مالك الامام (وجوابه)

﴿البحث الثالث والعشرون﴾ فى كون الدارمى ليس له مسند

٣٢٦ (وجوابه) بالمنع

﴿البحث الرابع والعشرون﴾ فى سنة وفاة جنون الكبير وسيدى محمد

القادرى والتالى وكون ابن ابراهيم تولى قضاء قاس بعد أبى

العباس ابن سودة

(وجوابه) بتسليم الاولين

٣٢٧ ﴿البحث الخامس والعشرون﴾ من بعض أعلام مصر فى معنى تقيظ

بديع مشتمل على ابحاث لطيفة وقد تبعم الكتاب واستقصاه استحساناً

وبحثاً وتقيظاً

٣٢٩ بحثه فى الاطباب الواقع فى مبحثى الاجتهاد والتقليد بما لا يناسب الاجاز

فى غيرهما

ثناؤه على ما اشتمل عليه الكتاب من المحاسن التى منها خلوه من خطبة

سجدة منمقة

ثناؤه على ما اشتمل عليه من علم الاصول واتيانه بلبه

ثناؤه على ما أتى به من تاريخ نزول الاحكام وسبقه غيره الى هذا الميدان

الذى حقه أن يخص بالتأليف

ثناؤه على ما انتقاه من تراجم الرجال المهمين فى الاسلام وانتقاده على الاكثار

من حفاظ الشافعية ومن المالكية وبالاخص المغاربة واعتذاره عن المؤلفات

صحيفة

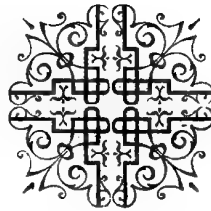
- ٣٢٩ بحثه في وفاة القفال الكبير بالجزء ٣ صفحة ١٣٤
- ٣٣٠ ثناؤه على ما لخصه المؤلف من التاريخ السياسى
- بحثه بالخروج عن موضوع الكتاب فى تاريخ علمى
تاريخ اللغة والتصوف ثم اعتذاره
ثناؤه على ما اشتمل عليه من الحديث
- بحثه فى حديث خذوا شطر دينكم عن هذه الجمراء
- ٣٣١ بحثه فى حديث ويح عمار تقتله الفئة الباغية
- ثناؤه على ما فيه من التفسير وعلى ما فيه من الفقه المحرر
- بحثه فى الانحاء باللائمة على مذهب الظاهرية
- ثناؤه على ما لخصه من اصول المذاهب الاربعة
- بحثه فى اجمال القول فى المذهب الزيدى والشيعى وفى اغضائه عن
المذهب الاباضى
- ٣٣٢ ثناؤه على العلم المقصود من الكتاب الذى هو لب الباب
- ثناؤه على الارشاد الى تجديد الفقه
- دفاعه عما قد يورده الجامدون من ان الاصلاح تغيير للشريعة والرسوم المتلقاة
عن الاءاء الاقدمين
- ما تركه الجامدون أنفسهم وغيره من نبذ الحدود الشرعية واحكام
الربى وغيره
- ٣٣٣ ثناؤه على الكتاب عموما وأنه يجب أن يدرج فى برنامج الدروس العليا
بالاظهر والقرويين والثانوية
- ما كتبه الخضرى المضرى فى تاريخ التشريع الاسلامى
- ٣٣٤ (جوابه) ان الحسنات يذهبن السيئات وهو جواب عجيب موجه

صحيفة

٣٣٤ تقریظ المؤلف كتابه بقول الزمخشري العلم للرحمان الخ
 ﴿ البحث السادس والعشرون ﴾ في حكم حکام المسلمين بين الذميين
 وغيرهم من أهل الكفر وأن مالکاً یخیر فیہ

(جوابه) بتحریر المسألة على مذهب المالكية والحنفية تحریرا وافیا
 ٣٣٦ تنبيه المؤلف على أن ما درج علیه فی الجزء (١) عدد ٢٦ من قوله تعالى
 فأحكم بينهم أو اعرض عنهم منسوخة أصله للاتقان والجاری على
 مذهب المالكية أنه لا نسخ

تنبيه المؤلف على أن إبهامه لاسماء الباحثين معه محافظة على عواطفهم
 ثم ثناؤهم عليهم
 دعاء ختم الكتاب



الحمد لله
جدول تصويب الخطا الواقع في الربع الرابع
من الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي

صواب	خطا	سطر	صحيفة
العربي	العربي	١٨	٣
استنفذها	استنفذها	٢١	
والشام	والمشرق	١٣	٧
حروف	حرف	٩	١٤
جالة	أجلة	٤	١٧
اثني	اثني	١٢	١٨
لابن	لأن	٢٣	
المرغيناني	المرغيناني	٥	٢٠
وغيرها	وغيرها	٦	
السيواسي	السيداسي	١٧	٢٢
احدى	احد	١٩	
لجواز	بجواز	٦	٢٤
بحي	بحي	١٧	٢٦
باسكندار	باسكندار	٢٠	
الروم ايل	الروم ايل	٢١	
فتاوى يحيى	فتاوى يحيى	١	٢٧
المفتي يحيى	المفتي يحيى	٨	
القسطنطينية	القسطنطينية	١٢	
يحيى	يحيى	١٤	
وثمانين	وثمانون	١	٢٨

صواب	خطا	سطر	صحيفة
والاصلاح	والاصلاح	١٢	٢٨
حواش	حواش	١٣	
فأسر	فارس	٢٠	
الحسيني	الحسني	١	٢٩
آخر لادارته	آخر الادارته	٦	٣٠
الافريقية	الافريقية	١١	٣١
حفنة	جفنة	١٨	٣٨
وبشكوال	وبشكول	١٩	٣٩
وافريقية	وافريقية	١٠	٤١
آخر	آخر	٢١	٤١
لم يكن	لم يمكن	١٨	٤٣
من جلة	من جملة	٢٠	٤٦
يوجد له	يؤخذ له	٢	٤٨
يباجة	يباعة	١٢	
حصيف	خصيف	١٦	
القصد	القصور	٦	٤٩
شترين	شترين	١٤	
ولم ادخر اذا	ولم ادخر اذا	١٢	٥٠
الكتاب	كتاب	٢٠	
ان ابن	ان بن	٢١	
غزير	عزير	١١	٥٣
فيها	منها	١٣	٥٤
وغيره	وغيره	٢٢	

صواب	خطا	سطر	صحيفة
هذا يتهم	هدا انهم	٥	٥٥
أبا علي	أبي علي	١٧	
خمس وثمانين	خمين وثمانين	٢٠	٥٦
وقواعد الاسلام	قواعد الاسلام	١	٥٩
الواضح	الوضيع	٢١	٦٦
متبحر	متبحراً	١٤	٦٨
الحافظ ابن	الحافظ بن	١٩	٦٩
فشغله	فشغله	١٥	٧٠
ابن دقيق العيد	دقيق العيد	٥	
اثنتين	اثنين	١١	
الشيخ	النسيخ	١	٧١
الشارع ساجي	الشرمساحي	١٠	
وفي الحلل	في الحلل	١٦	٧٣
زمانه	زمله	٢٢	
بالمسبم	بالسبم	٤	٧٥
الشرح	الشروح	٢٣	٧٨
للزرقاني	الزرقاني	٣	٧٩
والخرف	والخرب	١٥	
لا يصلح	لا يصح	١٨	
إن	أن	١٩	٨١
المازوني	الماروني	٤	٩٢
عالية	عال	١١	٩٣
القيحيمسي	الفيحيمسي	٧	٩٤

صواب	خطا	سطر	صحيفة
القباب توفي سنة	القباب سنة	٩	٩٤
سيدى احمد بن خالد	سيدى خالد	٣	٩٥
طالع	طاعة	٣	
تسع وتسعين	تسع تسعين	١٣	١٠٥
التراجم	الراجح	١٢	
اليستقى	اليستقى	٢٠	١٠٧
عن ست	عن ستة	٦	١١١
وحاشية	وحاسية	١٥	١١٢
المثناة	المتنات	٢	١١٣
فصصم	مصمم	٨	١١٦
اعلامها	اعلامها	٢٠	١١٦
اليوسى	اليوسى	١٦	١١٧
التحفة مهم عديم	التحفة مطبوع عديم	١	١٢٥
دل على خبرة	دل خبرة	١١	
التاوى	التاوى	١٠	١٢٧
سلطانة	بسلطانة	١٨	١٣٥
٣٠٢	١٣٠٠	١٣	١٣٧
عن سن عالية	عن سن عال	٤	١٣٨
والشعاب	والشهاب	١٥	
يقوم	مقوم	١	١٣٩
أفلاكه	أفلكه	٩	١٤٣
حليته	حليه	١٤	
بجمع	بجميع	١٦	

صواب	خطا	سطر	صحيفة
الحديثية قاضي	الحديثية فقد كان قاضي	١٩	١٤٣
وانتقائها	واقنتائها	١٤	١٤٥
ولا رأى	ولا أرى	٦	١٤٦
بمطول	لمطول	١٤	
ثمانية	ثمان	١٨	١٤٧
يسحب	يحسب	٨	١٤٨
عن جمع	عن جميع	١٣	
والمقدم	والمقدام	٤	١٤٩
ويخفض	ويخفض	١	١٥٠
أطراف	أطراق	٣	
اصطوله	اصطوله	٩	
الاشتغال	الاشغال	١٣	
سنة ١٣٣١ احدى وثلاثين	سنة ١٣٢٩ تسع وعشرين	١٦	١٥١
ونقص	وبعض	٦	١٥٣
الترية	الترفية	١٩	
اشهر	أشهر	١٨	١٥٧
يقذف	مقذف	٨	١٦٣
المنحول	المنحول	١١	
بن الصلاح	بن الصالح	١٨	١٦٨
أبى أصيعة	أبى صبيعة	٢١	١٧٠
يحيى	يحيى	٤	١٧١
الحموى	الحموى	١٤	١٧٣
المزى	المذى	١٠	١٧٤

صواب	خطا	سطر	صحيفة
سبعة عشر	سبع عشرة	١٦	١٧٦
اثنتين	اثنين	١٩	١٧٧
التشريعية	التشريفية	٢٢	١٨١
لم تكل	لم يكل	١٢	١٨٣
يحيى	يحيى	٣	١٨٥
الدمشق	الدمسقى	١١	١٩٢
المقدسي	القدسى	١١	١٩٣
العينة	العينة	١٩	١٩٥
رغبتي	رغبتي	١٦	٢٠١
ان تأثير	أن تأثير	١٦	٢٠٢
والاعتذار	والاعتذار	٩	٢٠٣
أن يكون	أيكون	١١	
وامثالها	وأمثالها	١٢	
محمد فتحا القادري	محمد القادري	١٧	٢٠٤
اكتهات	اكتهات	٥	٢٠٦
انقاذ	انقاذ	١١	٢٠٧
جار	جار	١	٢٠٩
الربع الرابع	الربع الثالث	٨	٢١٠
عمارة الكون ورقى	عمارة ورقى	٨	٢١١
وحذار	فحذار	١	٢١٢
في هذه	في هذا	١٢	٢١٣
الاجتهاد	الاجتهاد	٣	
بني مرين	بني امرين	٢	٢٢٧

صواب	خطا	سطر	صحيفة
قالوا بالتيمم	قالوا التيمم	١٩	٢٣٠
فعلم ان	ومنها أن	٢٠	
ذلك وقال	ذلك اه وقال	٩	٢٣٣
لتقويتهم	لتقويتهم	٢	٢٣٧
فاذا كان سن	فاذا كان من	١	٢٣٨
أو الصحيحة أو الاحكام التي	أو الصحيحة التي	١١	٢٤١
فلا منافاة	بلا منافاة	١٣	
التصوير	التصوير	١٩	
ولنحمل	لنحمل	٤	٢٤٢
والسياسة	والسياسة	٩	
الحاجة أيضا فقال	الحاجة فقال	١١	
نراهم	نرهم	٢٢	
أدر كته	ادرته	٢١	٢٤٦
ولا تسأل	ونسأل	١١	٢٤٨
فيدع	فيدع	١٥	
ان غالب	ان غاب	٢٣	
الاغلاط	لاغلاط	٥	٢٥٠
الاجتهاد	الاجتها	٧	
ولم يحيطا	ولم يحيطا	٢٦	
تلك	تك	٥	٢٥١
لجواز	بجواز	١٠	
والترجيح	والترجيح	١٢	
ما كان	وما كان	١٦	

صواب	خطا	سطر	صحيفة
في كثير	في نشير	١٥	٢٥١
ابن سعد	ابن سعيد	٢	٢٥٦
اذا خالف	اذا خالف	٩	
اجمعت	اجتمعت	١٥	٢٥٧
لابي المظفر	لابن المظفر	٣	٢٥٨
محمود بن	محمد بن	١	٢٦٢
بلغوا	بلغوا	٢١	
ج ٢	ج ٦	٦	٢٦٥
وجوه كابن سريج والقفال	وجوه واحتمالات	١١	٢٦٦
وطائفة أصحاب احتمالات			
كابن المعالي وطائفة ليسوا			
أصحاب وجوه ولا احتمالات			
المائتين عندك ولا عند غيرك	المائتين بنحو ستين	٣	٢٦٧
فن ابن ساغ لك وأنت لم تولد			
الابعد المائتين بنحو ستين			
الامصار أو من	الامصار ومن	٤	
ولحرية الفكر اذ هي	لحرية الفكر هي	١٢	٢٧٢
عند سائر	عقد سائر	١٧	
فتحت	افتحت	٦	٢٧٧
سطر ١٧ ج ٢ ما ذكرتم	سطر ١٧ ما ذكرتم	١٩	٢٨٢
اذ السب	اذ السبب	٢٠	
التي استند	الى استند	٣	٢٨٣
الاتقادات	الاتقادات	١٦	

صحيحة	سطر	خطا	صواب
٢٨٣	١٧	بالسياسة	بالسياسة
٢٨٤	٢٣	تيم	تيم
٢٨٥	٣	المهود له	المهود له ابنا
	٥	٧١ ومذهب	٧١ ج ٢ ومذهب
٢٨٦	٤	١١٤ عند	١١٤ ج ٢ عند
	٩	تثايفا	تؤالف
	٢٣	وغوره	وغيرها
٢٨٧	١٠	١١٩ في	١١٩ ج ٢ في
٢٨٩	٧	بان	فان
	٨	الكوفين	الكوفين
	٩	بان	باب
٢٩٢	٢٢	عين	نوع
٢٩٦	١٦	معظم مذها	مذها معظم
	١٨	ينيت	ينيت
٢٩٧	٥	لا تبت	لا تثبت
	٢٣	المتحرف	المحترق
٢٩٩	١	مقيد	مفيد
	٢٣	التسمية	التمسم
٣٠١	١٣	محقق	تحقق
	١٤	الله	اليه
٣٠٢	٧	تتحل	تتحلل
	١٩	يجي	يجي
٣١٠	١	هيت	هتبه

صواب	خطا	سطر	صحيفة
فمن	ممن	٥	٣١٥
مذهب مالك	مذهب أبي حنيفة	٢٣	
وحمله أبو حنيفة	وحمله مالك	٣	٣١٦
حكم الحنفية	حكم المالكية	٤	
ومثل ذلك	وبعكس ذلك	٦	
وحمله الشافعي	وحمله أبو حنيفة	١٠	
أوضحنا	وضحنا	٢٣	٣١٧
والعقاب الامن	والعقاب لله من	٦	٣٢٢
فهو غير	وهو غير	٢	٣٢٣
وكان بعد ذلك صمويل	وكان بعد ذلك صمويل	٦	٣٢٧
سبرت	سبرت	١٢	
وهو في	وفي	١	٣٢٨
بالمخلص	بالمخلص	١٧	
تعبك	تعبك	١٤	٣٢٩
وازدحت	وازدحت	٢٠	
مرتبط بالحديث	مرتبط بل بالحديث	٤٢	
وذبجتموها	وذبجتموها	١٢	٣٣٠
واكبار	وايكار	١٠	٣٣٢
فجملوا	فجملوا	١٠	٣٣٣
ويستجلى	ويستجلى	١٥	٣٣٣
الاتقان	الاتقان	٢	٣٣٦
سماه	مسماه	٦	٣٤٠

صواب	خطا	سطر	صحيفة
اريجحة	اريجحة	٢٣	٣٤٠
محمد بن	محمد ابن	٤	٣٤٢
كتبه الفقير اليه	كتبه اليه	١٠	
البلدين	البلدين	١٨	
فيها في الاسلام	فيها الاسلام	٨	٣٤٣
تقدم تعليم البنات	تقدم البنات	٦	٣٤٤
مضامين	مضافين	١٣	٣٤٤
ما كتب منى	ما كتبه منى	٧	٣٤٥
فانك كمن	فانك من	٥	٣٤٩
سطوره	سطور	١٩	٣٥١
صب ي	حب	١٥	٣٥٢
البوسنيون لا يقولون لك البريق قولوا لمرسك		١٥	٣٦١
مثال	مثال	٦	٣٦٤
الوجيزة	الوجيزة	١	٣٦٧
(الفهرس)			صحيفة
الاورجندى قاضى خان	الاورجندى قا	٩	٣
المرعيتانى	المرعيتانى ضى خان	١٠	
المسيب	الحسيب	١	٣١
المسيب	الحسيب	٤	
الميسر	الميسر	٢١	٣٤
المصرى	المصرى	٢١	٣٨